

جامع الاسرار
الاسم قدس سره
الابان

المكتبة
هذا كتاب لويج بوزنه
في كتاب البائع المغيرة

الملك

اللبنة
هو ابن سحر بن عبد الرحمن الغنوي المصري اتفق العلماء على إفصله ووصفه
وقالوا على غمها بكثرة الفقه وقالوا لا ينبغي ضيع أصحابه ولو كانت تلك
الأوراج وتغير ولو فسد في غير وجهه

الحمد لله الذي جعل

هذه المميزت خلد بالي والعوي وفتح الواو وكون الي بالي الحاء
ان اسد عبد العزيم في وقت القس في توفيق فدا البرة بلك يسمن
نواسته عنها

تجميع النوازل

MILLET GENEL KÜTÜPHANESİ

KİŞİ : Y. ÇARUĞA

ESKİ KAYIT NO. 873

YENİ KAYIT NO.

TAİN NO.

مرحله در خط

كتاب قد تصفحناه ^{طاعة} وكتب في بعض صحته
والله اعلم بالصواب

ملكه حالص للمعصن الفاضل
عز قدر ما يميز
النفق المحرارة لانه

لا بد من التورع
احصا ان كل التورع
الوفاة من التورع

الملكس محمد بن ارضه ان فرما
نفس بخبره ان فرما
ادرس

الحمد لله
انقضا الملعنة واحدا
المبرد بوراه يوم التقيت
سليح الد
تزوج امرأه علي
عما لها و مرد و متهمه اثنان

9VF

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

وبسبب ذلك اخرجت من الدنيا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي خلقنا من اهل الارض والسماء صلى الله عليه وعلى اله الطيبين
والحمد لله الذي رفع درجاتنا وحصلهم وورثه الامم وحمل الاثام قديما وقديما
جنانا حتى خطرنا سوا صراطه على عبادنا فاعترفوا بطلب الدلائل والمجاني ثم دولوا
دولوا الصون والاشياء في هذه حال المنقذ من رصاياه علمهم اجتمعتم ايتهم المباحرون في
جوابات جوادك لثبات لعدوم لعدما بلقوا الغاية القصبوى جندكم فثابت جواباتهم
واعلموا لا غير الزيف والخيال فثابروا بما غايه الحال وما ذلك الا تحمدهم وحيثما
اعتقادهم قديما فالعروج والدرج جاهدوا فيها لنهذهم فبسلما فهدا يقول
العبد الصغيب احمد بن موسى بن عيسى بن ميمون الكشي اجبت ان يكونكم وتدركني
مخزكم جمع فتاوى صديقت عنكم في جوادك ونعت في اباكم من شيوخهم واحبوا
منهم فتاوى الشيخ الامام الراشد ابو الحسن نصر بن ابراهيم السمرقندي رحمه الله عليه
وعيونهم اذ هو اوزدهما على ترتيب القواعد والطاعات من الصلوة والركعة والجمعة
ثم سواها من المعاملات والعهود اوردت كل مسألة في موضعها على التمام فثبتت
كتبه غيره فسلكت مسالكها في النظام وفتاوى الشيخ الامام ابي بكر محمد بن الفضل
التخاري رحمه الله وفتاوى الشيخ الامام ابي عبد الله احمد بن الشيخ الكشي
التخاري رحمه الله وفتاوى الناطقي وفتاوى محمد بن محمد بن الوليد السمرقندي وفتاوى
الشيخ الامام شيخ الاسلام ابي الخضر عطار بن محمد السعدي التي تولى جمعها اثنى الى
الامام الاجل الراشد الحاج محمد بن الحسن بن الامام الاسلام والشمس ابو حفص عمر بن محمد بن
احمد النشقي رضي الله عنه وتوزر روضته وفتاويه التي اجابها هو في ايامه وجمعها
ومنها ما يحضر كتاب المنتقى ومنها ما يحضر اختلاف رفو وفتاويه ومنها
محمدر واد الى الامام ابي الخضر علي بن سعيد الرشتقي ومنها عرب الروايع
للشيخ الامام الاجل الراشد محمد بن ابي شعاع العلوي رضي الله عنه ومنها
مسائل المتفصلات ومما ييل خبره الفقهاء انطلقت هذه الفصول عن حقه عشر
من الاصول عوامي لما كتبت مسله من اصل وقع في علمها الاحكام والتعويل ما كتبتها
في اخرها من اجل شانه والتطول ولا يقاب هذا التقليد لانهم ما اجابوا الا بعد
في علم النظر عن قرأنا
والسنة ان يفتي خلاف قول اصحابنا الامام جعفر عفا ولا يخالف شذعا وماروي عن
ابي جعفر رحمه الله انه قال لا يشع لاحد ان يفتي نقوا ما لم يعرف من اهلنا كان ذلك
في بعض منه على طلب الدلائل والمجاني فان واحد من العلماء ارجع او قارأ من
الكتب وحفظ او اقبل المقتضين والمنكرين فربما يقع حادثة كالتجدها وكتبه ولا ي
ما حنطه بركناه الى الاحكام ولا يخلط الاعرفه الدلائل والمجاني ولم يكر ذلك
منها عن حفظ الصون والاشياء في هذه حال المنقذ من رصاياه علمهم اجتمعتم ايتهم المباحرون في
ويعتبره وقد حكى عن ابي عبد الله النبي صلى الله عليه واله انه قال لا تتحققوا بكلام
هو لا فاني ما اثبت مسألة لولا اني احط اظواهرهم ما دنت كيف اضع في نفسي
وقال الشيخ الامام الاجل محمد بن ابي شعاع رضي الله عنه في خطبه غريب الروايع
الذي جمعها انما ثبتت جوابات المسائل المباحرون في الجواب لا مبدئا وروي
عن محمد بن الحسن رحمه الله انه قال بلغني انكرا احتمال الاجل في الحلال والحرام

ابا الفتي
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي خلقنا من اهل الارض والسماء صلى الله عليه وعلى اله الطيبين
والحمد لله الذي رفع درجاتنا وحصلهم وورثه الامم وحمل الاثام قديما وقديما

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي خلقنا من اهل الارض والسماء صلى الله عليه وعلى اله الطيبين
والحمد لله الذي رفع درجاتنا وحصلهم وورثه الامم وحمل الاثام قديما وقديما

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي خلقنا من اهل الارض والسماء صلى الله عليه وعلى اله الطيبين
والحمد لله الذي رفع درجاتنا وحصلهم وورثه الامم وحمل الاثام قديما وقديما

وما كان

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي خلقنا من اهل الارض والسماء صلى الله عليه وعلى اله الطيبين
والحمد لله الذي رفع درجاتنا وحصلهم وورثه الامم وحمل الاثام قديما وقديما
جنانا حتى خطرنا سوا صراطه على عبادنا فاعترفوا بطلب الدلائل والمجاني ثم دولوا
دولوا الصون والاشياء في هذه حال المنقذ من رصاياه علمهم اجتمعتم ايتهم المباحرون في
جوابات جوادك لثبات لعدوم لعدما بلقوا الغاية القصبوى جندكم فثابت جواباتهم
واعلموا لا غير الزيف والخيال فثابروا بما غايه الحال وما ذلك الا تحمدهم وحيثما
اعتقادهم قديما فالعروج والدرج جاهدوا فيها لنهذهم فبسلما فهدا يقول
العبد الصغيب احمد بن موسى بن عيسى بن ميمون الكشي اجبت ان يكونكم وتدركني
مخزكم جمع فتاوى صديقت عنكم في جوادك ونعت في اباكم من شيوخهم واحبوا
منهم فتاوى الشيخ الامام الراشد ابو الحسن نصر بن ابراهيم السمرقندي رحمه الله عليه
وعيونهم اذ هو اوزدهما على ترتيب القواعد والطاعات من الصلوة والركعة والجمعة
ثم سواها من المعاملات والعهود اوردت كل مسألة في موضعها على التمام فثبتت
كتبه غيره فسلكت مسالكها في النظام وفتاوى الشيخ الامام ابي بكر محمد بن الفضل
التخاري رحمه الله وفتاوى الشيخ الامام ابي عبد الله احمد بن الشيخ الكشي
التخاري رحمه الله وفتاوى الناطقي وفتاوى محمد بن محمد بن الوليد السمرقندي وفتاوى
الشيخ الامام شيخ الاسلام ابي الخضر عطار بن محمد السعدي التي تولى جمعها اثنى الى
الامام الاجل الراشد الحاج محمد بن الحسن بن الامام الاسلام والشمس ابو حفص عمر بن محمد بن
احمد النشقي رضي الله عنه وتوزر روضته وفتاويه التي اجابها هو في ايامه وجمعها
ومنها ما يحضر كتاب المنتقى ومنها ما يحضر اختلاف رفو وفتاويه ومنها
محمدر واد الى الامام ابي الخضر علي بن سعيد الرشتقي ومنها عرب الروايع
للشيخ الامام الاجل الراشد محمد بن ابي شعاع العلوي رضي الله عنه ومنها
مسائل المتفصلات ومما ييل خبره الفقهاء انطلقت هذه الفصول عن حقه عشر
من الاصول عوامي لما كتبت مسله من اصل وقع في علمها الاحكام والتعويل ما كتبتها
في اخرها من اجل شانه والتطول ولا يقاب هذا التقليد لانهم ما اجابوا الا بعد
في علم النظر عن قرأنا
والسنة ان يفتي خلاف قول اصحابنا الامام جعفر عفا ولا يخالف شذعا وماروي عن
ابي جعفر رحمه الله انه قال لا يشع لاحد ان يفتي نقوا ما لم يعرف من اهلنا كان ذلك
في بعض منه على طلب الدلائل والمجاني فان واحد من العلماء ارجع او قارأ من
الكتب وحفظ او اقبل المقتضين والمنكرين فربما يقع حادثة كالتجدها وكتبه ولا ي
ما حنطه بركناه الى الاحكام ولا يخلط الاعرفه الدلائل والمجاني ولم يكر ذلك
منها عن حفظ الصون والاشياء في هذه حال المنقذ من رصاياه علمهم اجتمعتم ايتهم المباحرون في
ويعتبره وقد حكى عن ابي عبد الله النبي صلى الله عليه واله انه قال لا تتحققوا بكلام
هو لا فاني ما اثبت مسألة لولا اني احط اظواهرهم ما دنت كيف اضع في نفسي
وقال الشيخ الامام الاجل محمد بن ابي شعاع رضي الله عنه في خطبه غريب الروايع
الذي جمعها انما ثبتت جوابات المسائل المباحرون في الجواب لا مبدئا وروي
عن محمد بن الحسن رحمه الله انه قال بلغني انكرا احتمال الاجل في الحلال والحرام

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي خلقنا من اهل الارض والسماء صلى الله عليه وعلى اله الطيبين
والحمد لله الذي رفع درجاتنا وحصلهم وورثه الامم وحمل الاثام قديما وقديما



[illegible]

فصل
الرسم
في
المنطق
واللفظ

12

[illegible][illegible]

مل
ال
ال
ال

بهر الله

من الطل إلى الشمس بكرة كاري في الأول دفع الأذى في الثاني جلب الأجره وسكن مسكن السلام
عن علي بن الحسن الرضائي عن أبيه وهو يحد ذلك قال إن كان ذلك نهارا وأجبال الصلوة بكرة فذلك وإن
كان ليلا فذلك نهارا وقصرها إلى الله تعالى فهو له ذلك وسكن مسكن في صلوة بكرة
حرثا أو سبعا أو شعرا قد نسبته أو استأكلها من ثيابا من خطبه أو رسالة ولم
سكن بلسانه قال السيد صلوة بكرة من عمل القلب وقال علي بن الحسن وسلم إن الله يعلم عفا
عن أمي ما أحدثت به النفس ما لم تنكحوا أو يلقوا به ولكن بكرة ذلك كله لتترك الخشوع
والخشوع وسكن عن قراءة التلوة بين قوم وسمعوها قال السيد وبها مبعده إذا سجد
ولا يثرب بقدومه ولا تنسوا بينهم الصف خلفه لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لذلك الرجل كنت
أمامنا لو سجدت لسجدنا وذلك حصل ما سجدوا معه لا قبله ولا بعده وسكن
إذا نام في الفقه الأخيرة ثم استيقظ بعد ما فرغ الإمام وشتم قال لقوا ما بقي عليه من
التشهد ويسلم إن علم ذلك وإن لم يذكر إلى أي موضع انتهى فإنه لا يستقبل التلوة ساعلي
طاهر الحال وسكن عن قراءة التلوة في صلوة وقبل أن يسجد لها فعلا فليس عليه
الصلوة هل عليه أن يسجد لما تلاه قال نعم لأنه لما قصد بصلوته بقي من تلاوه ليست
من أفعال الصلوة فكانت السجدة غير صليبة فيكونها خارج الصلوة فله أن يراها
وبما وسجد لها ثم تسجد تلك الصلوة ليعارض بها بعد ذلك السجدة قال لا لأن الصلاة قد صحت
وإذا السجدة قد صحت فليست له الواجب وما وجد من التلوة فإنه لا يسجد كل حزو في سجده لكن
ليسجد الحزو الذي يلاقيه فيمضي بنا إلى السجدة فاما التلوة المؤداة فلا يسجد بعينها لكن يسقط
اعتبارها في حق الصلوة لأنها لم يتم ذلك ذلك أن الخليفة الملقب إذا قدمه في موضع سلام
الإمام وعليه من صلوة نفسه وكعه أو كره لنفسه صلوة الفخر عن الباقي عليه ولا يسجد صلوة الذي
أدركه أول الصلوة وعلو مبعده ذلك أن كل فعل من أفعال الصلوة لا يسجد بعينه لكن يسجد صلاتها
وسكن عن صلوة مع الإمام ما أدركه بعه وقد فاته سي والما سلام الإمام سلم معه شايها ثم قام وكبر وسكن
استقبال الصلوة قال لا تسجد استقباله بل يكون سجد السلام ثم كبره عن جرمه الصلوة وسكن عن
حلف وقال أرسلت الظهر اليوم فجماعه فامر أنه طالق وأمر أصحابه كما عهده بجره فادرك
الأخرين مع الإمام وقضى أولي بعد فراغ الإمام في أي العيين كنت قال إن كان ينبغي عند العيين
إذا كمل الظهر مع الإمام لم كنت في كمال الطلاق وحسب في كمال العناق وأرعى صادا البعض فعلى
القلب وإن لم يكن ينبغي شيئا لم كنت في أحدها لأنه إذا ذكر ركعه لم يكن صليبا فجماعه ووضع
العناق فإن لا كبر حكم الكبر فاما الشطر فقد شبهه فيه الأمر فبعدت الحاجة بالكلية
لشركاء كبر وتعدرا عنه لأنه ليس بالافل قال نعم الذين التفت عنه فعلت له وكان افق بعض
أئمة أهل العصر لو وقع الطلاق دون العناق قال لا فإنه جانت لا محالة أنه لا واسطة بين الأداة
جماعه ومن بعد ذلك الجماعة والطلاق وشترهما بنونا فكان الأولى التلوة قال قلت وكان
أنى بعضهم وقعوا احتياطا لا يأتوا الحرمه والحق الموحود من وجه بالموجود من كل وجه
وحواب القول الأول وهو أن بشر الأمرين واسطة وهو إذا ابصر أنفاه خجل جاني أحدهما

يحدث

عنه

بأنه

أفعال

يكتب

فالمحقق

فالمحقق من الشخص من حول فغذا القضا وحواب القول الثاني والاحتياط ما يجب بعد تحقق
شبه الجرمية ولم يوجد له من كمال الشروط وسكن عن الحمار يصل عليها وهي خارج المسجد والإمام
والقوم في المسجد هل بكرة ذلك كما بكرة عدنا الصلوة عليها وهي في المسجد قال كان مشايخ سمرقند لا يكرهون
ذلك وصلون في الجامع والمنازل على باب المسجد حتى ورد عليهم السيد الإمام الأجل الأساد أوسع فرأى ذلك
فيهم فقال ما لهم يصلون على الحمار في المسجد قالوا إن مساجدنا الجان وأذلك قال لهم وقد تقدم مساجدنا لم
يكونوا ذلك قالوا ومنهم قال الإمام الأئمة أو صفه رحمه الله وأصحابه فاتفقوا على أن يتجاوزوا أو
المقصود به شقيقه بوضع الحمار فيها ويقوم الإمام وصوتوف من الناس في هذه السقيفة ثم يتصل بهم الصوف
التي في الجامع والحامل أن يدخل الجنازة في المسجد والصلوة عليها بكرة عدنا ووضع الحمار خارج المسجد
والقوم في المسجد ما خلاف المانع ووضع الحمار خارج المسجد وإمام وصوتوف معه ثم يقال صوف
المسجد منهم غير مكرهه وسكن عن ضرب بر الحمار الأدمر للتميم وشبهها ومن لم يمشي بها وجهه وذو
برج أو صوت أو كبره مسج بها وجهه هل يجوز ذلك التيمم قال رفعت هذه المسئلة أمام أشنادنا فقال الشيخ
الإمام المنقش إلى أبي جبات كبر التيمم كبره من ملاك فيه فاللوض فحدث ثم استعمله في بعض أعضا الوضوء
صحة ذلك وقال السيد الإمام الأجل الأوسع رحمه الله لا يجوز لأن الضربة من التيمم لقول النبي صلى الله عليه وسلم
التيمم ضربان ضرب للوجه وضرب لليد فقد أتى ببعض التيمم حدث فينقضه كما ينقض الكرا إذا حصل
بعده كبره الوضوء إذا حصل الموت في خلاله نقض ما وجد كما ينقضه بعد كبره إذا حصل والله أعلم
قالوا في المشايخ الإمام الراشد إلى الله نصراني إذا هم التيمم قد كبره ثم سجد سجدة واحدة بعد ذلك
وقع في الخط فطخت الخطه وفيها قال القوم طاهر ما لم يمسح بصلوته أو بركته وكذا الوضوء في
دهر أو بركه لا يتجسس ما لم يتبع الطهر والنور والريح أفعال الجرح ويروي عن محمد بن الحسن رحمه الله أنه قال إن
شعر الفارة ولا ترى بوله بأشكاله لا يمكن الامتناع عنه وسكن أبو نصران سلام عن رجل المشرك قال من
نقد على الامتناع عنه وقال غيره أنه كسب نجس الامتناع عنه ويسجد سادا عن غير عينا قد كبر
رجله تشال في العيصن والعصير سابل ولم يتبين أثر الدم فيه فأي نجس وهذا على ما سئل له حسنه
وأي يوسف رحمه الله كما في النما الجاري وسكن أبو نصر عن عتق كذا لفضه كذب قال ليس لنا
ويطهر وكذا يفعل بعد ما يبين العتق وسكن أبو نصر عن رجل استل الأبرص فيصبيه على ما أو عتقا
قال لا يصير ذلك قيل له فإركا أنت تمسح في يديها وزوتها قال إذا جف وثابت منه ذهب
عنه لا يصير أيضا وقال أبو نصر بن سلام روى عن أبي يوسف رحمه الله في طمخ نجس أو نجس
قال يغسل بالما الطاهر ثلاث مرات ويتردى كل مرة ويتردى به كبره عتقه وسكن محمد بن
شاه عن المستحاضه أو صاحب الجرح الشايل إذا أصاب الثوب أو العضو ولا ينقع الغسل للأجابه
ثابنا والمثاق قال يسقط الغسل ويجز الصلوة معه دفعا للجرح وسكن أبو جعفر عن جف بطانة
من الكبريت يدخل في جرحه ما كسب فان علة ما طهرت ثلاث مرات ويكره في كل مرة وتكفي حتى يبرمه
سقطع النفاطر ويظهره قال هذا النلع في العصر وكبره لأنه لما حاج إلى العصر لا الثوب
مجموع عن مشيوط فلا يطهر ولا بالعصر وسكن أبو العاشم عن رجل غسل لابس مرات
وعصر مرة قال يطهر أهل الحمام فيقولون بركة نصان عرفا وهذا إذا كانت المباشه عن مريه

والشيخ أنه ذكر كبره في الصلاة
والشيخ أنه ذكر كبره في الصلاة

يكتب

عنه

بأنه

يكتب

يكتب

اذا كانت من به لا يطهر الا بالزوال العين ولا يصير لها الاثر في غسل الوضوء عروص العين على القرحة
 فعالا لا ياتى اذا عرف منه الشفا وكذا امانه ولا فرق بين هذا وبين اكله لانه لشفاء الجرح وسيل
 الوضوء عن وضع القدم الرطب على الارض اليابسة الخسنة قال لا ياتى اذا كان جرحه وكادى على صلبه
 اللبد الجرح ولو كان على العكس لم يجز والفرق ظاهر وسئل ابو القاسم جرحه الرجل وال هو
 كس فينه لانه وانما في جرحه ثم اعادها وفي العوض عن جرحه جرحه في امره صلت ومعه صبي
 ميت فان كان لم يتصل فمات ما فاستد غسلا ولم يغسل وان استعمل فان لم يغسل فمات ما فاستد
 ايضا وان غسلا فمات ما فاستد غسلا ولم يغسل وان استعمل فان لم يغسل فمات ما فاستد
 حله ميتا لا يحكم فيه بحكم من خرج حيا ما لم يخرج الكبر والولد وقال ثم الدرس في حكم حيوته
 لا زالت اصل في هذا الباب واول جوابه فيما اذا ولد متوكشا وخرج مقدار الرأس واستعمل في
 البطن فانه لا يحكم بحيوته واما اذا خرج الكبر والولد واستعمل في البطن فانه لا يحكم بحيوته
 البطن لان الاكثر له حكم الكل وحكم الحيوة التسمية والغسل والصلوة عليه والدفن عليه وجه
 الشبهة وفي كل موضع لا يحكم بحيوته لا يسمى ولا يغسل على وجه الشبهة ولكن في ثوب ويدفن في
 موضع واذا اخرج بعد الولادة او تنفس ولم يتصل بحكمه لم يحكم بحيوته ايضا واذا استعمل في البطن او حرك
 فيه لا يحكم بحيوته اذا ولد ميتا وسئل عن قطرة من خمر وقعت في حليب لم صب ذلك
 الحما في الخمر صرف خلافا لا يطهر لان الماء اذا يمتزج لا يغسل عن نجاسته اذ قال الفقهاء
 ابو الليث جرحه هذا الجرح اذا يغسل لو كان في نجاسة غير الخمر فاما نجاسة الخمر فتزول
 اذا جازت خلا وسئل ابو جعفر عن امرأة وقعت في الخمر وما قب فيها ثم اخرجت فصار خلا
 قال قال بعضهم يصير الخل طاهرا مباحا وقال بعضهم لا يصير مباحا وقال بعضهم اذا لم يتغير
 فيها صار طاهرا واذا فسخ في فيها لا يصير مباحا لانه قد بقي فيها جرح ومنها فسأل عن الدرس
 من البعثة وقلت اني الجرح ارجع عنكم فعال الصحيح عن عامة مشايخنا انه لا يطهر لان الجرح به
 تزول بالتخليل فاما نجاسة الفارة فلا تزول به فبقي النجاسة لبقا المنيح وسئل ابو جعفر عن
 لغسل من الجنابة ونجاسته طعام لم يزل الماء فيه قال ارجوا ان لا ياتى به وهذا عندي بمنزلة
 الوضوء الذي في الاطافير ولم يزل الماء نجسا وهذا قليل وفي افعال الماء الى ذلك جرح قال الفقهاء ابو الليث
 وقد قال بعض الناس في الوضوء الذي بين الاطافير ان كان قرونا جرحا او كان مدينا لا يجوز
 لا القروني يكون بل اطافير طين والطين نجاسة الماء والمدني بن الحفارة في نجاسة فلا يغسل الماء نجاسة
 وزوي عن محمد بن الحسن جرحه انه قال في ما المطر اذا مر بعد ذلك ثم استنقع في موضع فحاشه
 انتشار في دخل المسجد فبقي قال لا ياتى به وهذا اذا لم يطهر ان النجاسة فيه على ما قبل وسئل ابو جعفر
 الاسكاف عن جامع امراته فماد في الفرج فدخل من مائه فخرج المراه هل عليها غسل قال لا وسئل
 ابو جعفر عن غسله الميت اذا اجاب بالاشارة ما حكمه قال الفاضل ما دام على معاليقه الغسل
 فانه لا يغسل لانه لا يمتنع عنه واما المتنقع منه فاجاب منه فانه يغسله قال ولا فرق بين
 غسله الحي وبن غسله الميت فيما ترش منه في حال المعالجة لا ياتى به والمتنقع منه جرحه
 وسئل ابو جعفر عن الماء الذي حيل عن المنيح واجاب بالنوب قال ان كان ذلك من الماء فوطاها
 وهو وثق وان كان قبيحا من الخوف فزوي اذا كان ملا الفم فغسل ما اجاب ويعرف ذلك الدور قال
 الفقهاء ابو الليث رحمه الله عليه الغالب ان الماء يخرج من الفم في حال النوم يتولد من اللعاب ويكون ذلك طاهرا
 عندنا

البدر
 اذا ما جرح العين واليد وكذا

في كل موضع

عندنا حشفه ومعدنهما اليه وبه ناخذ وسئل ابو جعفر عن رجل دخل المشرعة وفوضي ولم يكن له نعلان
 رجليه على الواح المشرعة قال لا يجب عليه غسل القدمين ما لم يعلم انه وضع رجليه على موضع نجس لان
 منه خسران الا ترى ان من دخل الحمام واغسل ثم خرج منه بغسل لانه لا ياتى به ما لم يعلم انه وضع
 على موضع نجس كذا في هه وسئل ابو جعفر عن رجل مشى على البليج فوضع رجله قدمه على ذلك الموضع قال
 هو طاهر قال الفقهاء ابو الليث رحمه الله ان لم يكن البليج رطبا فلا ياتى به وان كان رطبا صار نجسا وسئل ابو جعفر
 منصور عن جرحه ريشه فغسل الكلب اذا اخذ عضوا انسانا فغسله هل يغسل قال واخذ في حال الغضب يغسل
 لانه اذا غلبت شانه وفي حال المزاج يغسل لانه ما حد بشفتيه فيصل الرطوبة اليه وسئل ابو جعفر عن
 عن غسلة في ثوب نجس ثم غسله في الماء الجاري ثلث مرات وبقي اثر النجس قال زالت النجاسة وتبقى النجس على
 به طاهر كما روي عن ابي يوسف رحمه الله في الدهن يصبه نجاسة في ثوب فغسل في ثوبه فغسل في ثوبه فغسل في ثوبه
 فيه فيجعلوا الدهن على الماء فغسل المراه الماله كذا في هه وسئل ابو جعفر عن رجل عرف او شال من
 جرحه دم ولا يقطع هل يحرم ان يتوضى ويصلي مع شيان الدم قال ينبغي له ان يتنظر الى اخر الوقت فارم
 يقطع الدم فوضي وصلي قبل خروج الوقت وان كان الدم سايل او اذوضي وملا فان خرج الوقت ودخل وقت
 صلو اخرى وانقطع الدم يتوضا ويعيد وان لم يقطع في وقت الصلوة الثانية حتى خرج الوقت لا يعيد
 لان الدم اذا كان سايلا مقداره في الصلوة جاز صلب عذر وروي عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 في رجل عرف من جرحه الحمام وعلى راسه نجاسة وكان اليها يصب من الأنبوب في الحوض والناس يغتسلون من الحوض
 عن فامته ان كانوا اياها قال لا يغسل ولا يمسح ولا يمسح ولا يمسح ولا يمسح ولا يمسح ولا يمسح ولا يمسح ولا يمسح
 عن قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يغسل ولا يمسح ولا يمسح ولا يمسح ولا يمسح ولا يمسح ولا يمسح ولا يمسح
 ذلك لئلا يطهر ولو لم يفعل ذلك وكذا يصب عليه ما لا يمسح ولا يمسح ولا يمسح ولا يمسح ولا يمسح ولا يمسح ولا يمسح
 عليه وسلم امر بصب ذنوب من جرحه على لول الاجري في المشد قال وروي عن ابن جعفر رحمه الله من ذلك
 وسئل ابو جعفر عن رجل ساطح من اوتوب كمن جعل في ثوبه نجاسة خفيته في ثوبه ليله حتى جري الماء عليه
 صار طاهرا وسئل ابو جعفر عن البول في الماء الجاري هل يكره ذلك قال قد رخص بعض العلماء ان دارة كانت
 يقرب النهر وكان يبول في النهر ويقول انتم ما اهل الرشايق وروي عن ابن جعفر رحمه الله ما يول انه
 كره ذلك لانه قال في جاهل بال في الماء الجاري فوضي انسان اسفل منه جاز وضوه ان لم يطهر فيه ابن البول
 نقوله في جاهل بال في الماء دليل ان ذلك فعل الجاهل وان العالم لا يفعل ذلك وسئل ابو جعفر عن رجل
 نكس الوضوء واليهم وله امراه او حاربه ابي علمها ان ثوبا قال اما مملوكة فعلمها طاعة وخدمته
 في الوضوء وغيره وليس على امراهه ذلك فان لم يكن له مملوكة وله امراه فمساكين المشرك ذلك وجب
 علمها ايمانته لقوله تعالى تعالوا اعلى البر والنفوي وسئل ابو القاسم عن الشكر اذا افان على عليه
 الوضوء قال نعم قال الفقهاء ابو الليث رحمه الله ان يتلو كمال لا يعرف الرجل من المراه ان يغسل وضوه وسئل
 ابو القاسم عن رجل شرب من البعير قال لا ياتى به وسئل ابو القاسم عن رجل شرب من البعير قال لا ياتى به
 ثوبه فوجد في ذلك اثر الدم هل يغسل النوب قال نعم وسئل له ان ابا عبد الله قال في رجل شرب من البعير
 يشل عن ابن الجرح فهو طاهر فقال ابو بكر اياك وروى في العالم قال الفقهاء ابو الليث رحمه الله ان يغسل
 نقول هو نجس سواء كان الدم سايلا او لم يكن نجسا قال ابو بكر وقد قال جماعة من اصحابنا ان الدم لا يغسل

والحق الصحيح انه ان كان رطبا لم يغسل
 او عن المنيح

وحكي عن بعض

في كل موضع
 في كل موضع
 في كل موضع

فانما في ذلك من اشارة الى ان الله تعالى قد علم ما كان
في قلوبهم من الكفر والفساد فانه قد علم انهم كانوا
يحبون الدنيا على الدين والآخرين فانه قد علم انهم كانوا
يحبون الدنيا على الدين والآخرين فانه قد علم انهم كانوا

جدنا لا يكون نجسا وكذا التي اذا كان اكل من صلاته وسكّر الوتر على الدم اذا خرج من افه ولم يطهر فادخل
فطهر الدم على اصبعه قال اذا خرج الدم الى موضع لم يصلح الما في الحنايه الله لم يعلبه الوضوء وسكّر الوتر
عن يمين الطريق يحضرها الصبيان والرساقون والمكاريون يصفون ادم على الدلو على ان يوضا من مال
ليترفع الشاكرات لو كانت قصعة فزيد كنت تاكل معهم قال نعم فلما كتب لا تطلع عن اكل معهم فذلك الوضوء
فذلك الما في الموضع النجاسة على يده هو ظاهر وسكّر الوتر العاشم عن شئ في شئ ما استنجى به تحت حبله
ايضا في ذلك الخف قال ان لم يكرهه فخرج فاحرق او شق الامر في ذلك واركان الخف ممتزقا فادخل حفه
كذلك في رجله ولغافه وادخل حفه قال الفقه او اللث رحمة الله لا الخف اذا لم يكرهه فاقان الما الاخر
طهر حفه كما يطهر موضع استنجاه روى عن جوير بن عبد الله انه كان عند عمر بن الخطاب رضى الله عنه
فسمع صوت جدته تحت هذا فليعد الوضوء فلم يفر احد فقال جوير بن
يا جوير كنت سبيدا في الحامليه فقيما في الاسلام قال الفقه او اللث رحمة الله على حه الاستنجاب
فاما على طريق الحكم اذا سقى كل واحد منهم ان الحديث لم يكن منه لا وضوء على كل واحد منهم وهذا كما قالوا في كتاب
الغنى في عشرة اشياء واحد حارة فاعنى واحد منهم جارسه ثم نسوا جميعا المصطفى والمهتقة فكل واحد
منهم ان يطا جارسه كذا في حقه وسكّر الوتر على اصابه نجاسة في بعض اعضاءه فلهما بلسانه حتى ذهب اثرها
وال يطهر وكذا الميزه اذا اكلت القاره ثم شرب الما في اناء فارتاب شرب بعد تزدد البزق في حقه
وار شربت في قوسها صاير الما نجسا ومن شرب الخمر ثم شرب الما فهو على هذا وكذا في الصبي اذا قام على تيممه
ثم قصر بعد ذلك مزارا بطهر قال الفقه او اللث رحمة الله واصل هذا ما روى عواليه صلى الله عليه وسلم انه كان
يصفى الاناء الميزه فيشرب منه ثم يوصي منه وقد علم ان الميزه قد اكلت القاره قبل ذلك فلو لا ان لها صائر
ظاهر الما فذلك كذا في حقه وسكّر الوتر على ذلك وسكّر الوتر على بول الميزه اذا احاب النوب اكل من ذلك
قال لا يجوز فله من لم يمسسه وحل فيه هل يامره بالايعان قال لا فقد قال بعض الفقهاء شل
عن بول الميزه من لغز على الامتناع عنه قال الفقه او اللث وقد روى عن ابي حنيفة وابي يوسف وروى عن
ان الميزه اذا ماتت في النكر ينزف ما في بركله وقال شداد سالت محمد بن الحسن رحمه الله عن بول الميزه اذا احاب
النوب قال لغز به وهذا اخذ وسكّر الوتر عن بعضه وقفت من الدحاحه فوقف الما العليل من
شاعته قال ينعف الما ما لم يعلم علمه تدنو قال او تكر اذا وقعت في الماء وهي طيه من الماء واذا وقعت
بعد ما لبست لا تغسل ولا تشتمل ونحوها على هذا قال الفقه او اللث رحمة الله هذا الخراب ما في بول الميزه
عن يمين ومحمد فاما على بول لحيته فالسنة طاهر وطيه كانت اوياسه وكذا في الشبه لا يمكن كانت
في معدتها قال في الاقيه اذا اخرجت بعد موتها وسكّر الوتر العاشم عن حقه خوف في الايه
قال ان كانت برته لغسل الما وان كانت ماسه لا يغسله قال الفقه او اللث وعروى يوسف رحمه الله
ان كان ينادم شبيل لغسل الما وان لم يكن ينادم شبيل لا يغسل وكذا في الصديق وبه ناخذ وقال الحسن بن سيار
شداد اخر حوضه عصبين عشر في عشرة قال فيه اشباب قال هو كما لما مال لغسل الما لا يغسل
او القاسم عن عظام اليهود هل لها جرمه اذا وجدت بعد وفاته في قورم قال مكران في مدني في حوته وجب
صبايه لغسله عن الكثير والغنى وسكّر الوتر اوجع عن احد بعضه بول قبل بدنه مراة
وشحها على ذلك الموضع قال ان كان لا متقاطر في نظره وسكّر الوتر عروى حله الاشارة في موضع وقع
في الماء انزل قال ان كان لا يغسله والكثير لغسله والكثير مقدار الطفر وسكّر الوتر
عروى امارة

مکتب

والمحقق أن كل الموهوم كمالا بالارادة حكدي

هو ابو نصر محمد بن سلام وقد مر

یہ ہے

عن ابيه شجرة النور ثم شئت النور خيرة مثله نفسه ثم اخبرني فيها قال ان اكلت النار ملك الجنة
الصالح الخبز بالنور ثم خفت ان يكون الخبز طاهرا وان كانت الجنة فامة حين الصفت الخبز بالنور فالخبز نجس
قال الفقيه ابو الليث كذا السج او منصور لما نزل يدي من المذبح اذا صلى الرجل ومعه شجرة انسان اكثر من قد
الزهر لم يكن صلوة وكان الفقيه او حف من يقول ومنه ما خذ من عبد الله بن المبارك عن ابيه فوجه
فاجل المبراة في اصبغها وفي جوارق الفرجة وتلعب عليها قال هذا ما ابد منه قال الفقيه ومنه ما خذ
وعلى هذا المأخوذ واذا سجد على العصابة فله ان يضع على موضع الخرج وعلى جميع العصابة واذا سقطت العصابة
لم يترك يعصا به اخرى لم يمنع عليها اجزاه وتسلل ابو العباس عن افقده المرض ولا يشطع الحركة وعنده
من المال مقدان ما يستاجر اجيرا يؤديه او كان يحضره من المسلمين من لو استعان به اعانه ولا دخل عليه
النور قال لا يبعد في ترك الوضوء وليس له ان يتم وهو محرم له المتعارف مع رفقته ما قلوا كما حال لو مثاله
اعطاه او يبيعه بثمن مثله لا يجوز له التمسك بهذا بخلاف المرض الذي لا قدر على الصلوة قائما ومعه قوم لو
استعان بهم اعانوه على الامامة كمن له ان يصلي واعدا لا الذي صلى الله عليه وشأنه في قاعدة الشكواه ولو استعان
بالناس بامانته ولو وضاة رجل غير امته صار متطهرا وصيبت فعله عزة كفعله ولو اقامه رجل على الصلوة
وحركه بغير اذنه في جميع افعال الصلوة لا يجوز عن صلوة وحكم العريان حكم المأخوذ عليه ان يستعير من كسوته
وهي عن بعض الشلف انه قال في المراه العايف شايب لها ان ترضا اذا دخل وقت الصلوة وتجلس عند مسجد
يلبثها ويكسح ويمسح لا الذي صلى الله عليه وسلم قال من لبس ثوبا من ثوبه ثم روي عن بعض الصحابة انه قال اذا فعلت ذلك
كتب لها ثواب احسن صلوة كانت يصلي في حال البلوغ قال الفقيه واعيا ثبتت لها ذلك كلبا ولو اعانه عليه
العبادة وسئل ابو بكر عن الولد اذا خرج بعضه هل يكون حكمها حكم النفس اقال اذا خرج اقله لا يكون حكمها حكم
قال وتعلمت من نصيب مثله مئزره لو ما قرأت امرأتين شيئا منه عذرا ما خرج بعض ولها ما اذا خرج
اقله لو لم يقرأ فيجعل ثوبا او خمر تحتها خفيته فجلس هناك وتعمل راسه في تلك القدر او الخفيته ونظي كيان
يؤدي الولد قال الفقيه ابو الليث شايب امرأه فثلاثي عن امرأه حامل خرج الولد من قبل شرفا فقلت لها كسح
من قبل شرفها قالت ظهرت فرجة عند شرفها فانشقت وخرج منها الولد فقلت لها ابعين هذه المرأة قالت نعم
انصلي ام تدع الصلوة فقلت لها اخرج الدم من شرفها قالت لا فقلت عليها ان تصلي فرجعت المرأة فقال لي احادي
اذا نزلت لو خرج الدم من ذلك الموضع او من الاشفل ما حكمه فقلت لها اذا خرج الدم من الشرة وهو يسيل فقلها
ان ترضا لكر صلوة ولا غسل عليها ولا يصير نفسها ولو شاك من الاشفل صارت نفسها قالوا ارايت هذه معتد
انفي عذبا بهذا الولد قلب نعم لا بما وضعت حملها قالوا ارايت لو كانت هذه امة انصير امة لو كان الولد
المولي قلت نعم قالوا ارايت لو كان الزوج قال ازولت وانت طالق هل تطلق بهذا الولد فولد نعم لانه ما لا يخرج
هذا اسم الولد فتشقي هي ايضا اسم الولد قال الفقيه ابو الليث اذا كان المأموم اطول من الامام وصلى
جنبه فشد صلوته لانه يقدم امامة في ركعه هو الشجرة والصحة انه لا يشك ان عبد الله بن مسعود رضي الله عنه
صلى بعلقة وآشوب وقام وسطها وكانا اطول منه حتى نزل منها كما ناي فوالله ان انت فيما بيننا كمثلنا في لنا
قال الفقيه ابو الليث رحمه الله امامه الا جرب للمؤمنين لا حين اما في جرح نفسه اذا بلغت جرحه وبنه الركوع تخلف
قلبا في الركوع حتى تقع الفقاوت بن جالب القتام والركوع فبالسبحان الذي خسر الله وعلت بنعي ربحها مائة
لهم على ما سئل له حنيفة ولم يوسف كما مائة الفاعد للقباحين فقال القبايش ارايتم امامه الفاعد لهم ايضا

له بخطه طرابلسي
 الكافر محمد هذا علما والجنسي
 المسكن ادم
 ولما ذكر في تاريخ
 الذي في تاريخ
 الذي في تاريخ

كما قال محمد بن ابي حمزة الامام حوزا امامه القاعد للقاء بينهما وزاد الاثر فلا تقاس عليه غيره ومن طلق امرأته
ثم نظر الى فرجها بشهوة وهو في الصلوة راح بها ولا يقصد صلاته ولا النظر للنسك ليعمل كثيرا ولو طسها بشهوة
فشدت صلوة له لان الحسن بالشهوة عمل كس ومسل او نفس عن ثقت شهوة في الصلوة قال انا في ذلك مرات
فشدت صلوة له واذا كان اقل من ذلك لا يقصد صلوة له قال وحكي عن ابي يوسف رحمه الله ان المصلي اذا
تبدل امرأته فشدت صلوة له واذا جعلها لنفسه فقبل لا يجرؤ ان كان مونة شهوة صلوة له
حكمة لا تقصد ومسل او القاسم عن امرأته ما نث وتركت صلوة شهوة ايام ولم يترك مالا قال لو انشد
وزنهما في غير خطه ودفع طسكين كالمسكين مسكين تصدق على وزنها ثم تصدق هو على
المسكين ولم يزل يفعل ذلك حتى تم كذا يوم انا عشر من الخطة جان ذلك عنها وسئل ابو بصير
عن مرأت في مشي يوم فقام احدهم وخرج دراهم على ان يكتبه ويدينه ففعل من ذلك شي ولا
يعرف له وارث او كفته رجل اخر ما يصنع هذه الدراهم المجموعة قال يجرؤ في ذلك الكفر من
اهل الحاجة قال الفقيه ابو الليث ان عرف الذير اخذ منهم يرد عليهم وارث يعرف صرفا الى كثر
تفرغ له قال لم يقدن على صرفا الى كثر من له تصدق بها على الفقراء وسئل ابو بصير عن جمع مالا
من الناس على ان ينفقه في بناء المسجد ثم ينفق بعض ذلك في حوائج نفسه ويرد بدها في نفقه
المسجد من ماله قال لا يستعمله ان يستعمل ذلك شيئا الى حاجة نفسه وان فعل ذلك فاعرف صاحب الحق
فذلك رده عليه وسأله بجديد ان اذ منه وان لم تعرفه استشار الحكم بالانفاق في ذلك فان نقد عليه ذلك
رجوت في الاستحسان ان يجرؤ ان ينفق مال نفسه في المسجد قال الفقيه ابو الليث روى عن ابي يوسف
رحمته الله قال لو ان ابا حنيفة من اهل المصر الحاجة لم يقدن ان يجرؤ او يجرؤ في جمع حار له
ان يصلي بهم الجمعة لان فينا المجرؤ من له المجرؤ منه واحد وقال الفقيه ابو الليث رحمه الله سئل ابو احمد
البصري سرق قد عصى نوى فقام ابراهيم قال ان كان الرجل ينافى ملكه جاز ان يجرؤ المقام والبيت واحد
وان كان الرجل قد اتي ملكه لم يجرؤ صلاته لانه عرف ان المقام غير البيت وسئل ابو بصير عن امرأته معه
ميت ومعه ثوب واحد قال الحي او في الثوب يوم الميت ثم يصلي عليه لا يشاء وكذا لو كان حيا
ومعه صاع من ماء ومعه ميت يقتل هو ويوم الميت قال الفقيه ابو الليث رحمه الله هذا اذا كان الثوب
للحي او كان مباحا وكذا اما اذا كان الميت فاليوم الميت او في به وان كان الحي وارثه لا يجرؤ في حال الميت
اولا في الميراث وسئل محمد بن مسلم عن كثر هيتا ثم وجد الكفر مع رجل قال له ان اخذته وهو حي
لان كسوته الميت ليس بملك منه فان وهبه للزوجة وهم كفوناه فالزوجة اخذته وعن محمد بن الحسن
رحمته الله قال اول من علمني توقيف العلماء ابو يوسف وذلك اني دفوت من المجلس فقامت
اليهم وقلت ايكم اوحشفه فوضع اصبعه على فيه واسان الى ان اجلس فجلست ثم اسان الى
ارحشفه فقامت وقلت يا ابا حنيفة ما تقول في غلام اجتمعت بالببل بعد ما جلي العشا قال عليه
ازيد صلوة العشا فقامت الى زواية من راي المسجد وطلبت العشا ومسل ابو بكر محمد بن
المنطوع قاعد اذا زاد ان يركع قام وركع الفضل ان يقوم ويقعد شيئا ثم يركع حتى يكون
موافقا لشيء ولو استوى قايما ثم ركع جاز ولا يفي ان يقوم بركوع قبل ان يستقيم قايما لا ذلك لا

الاراء
كلمة الشراول

هذا اذا كان في الدار لم يجرؤ في خارجها

او لو كان في الدار لم يجرؤ في خارجها

او لو كان في الدار لم يجرؤ في خارجها

لعله افضل

يكون

يكون ركوع قائم ولا ركوع قاعد وسئل محمد بن مقبل عن يدعوا وهو شاهي القلب قال لا يدع
وان كان شاهي القلب قال الفقيه ابو الليث رحمه الله ان كان يدعوا مع البرقة فوافضل وان لم يكن
قاله افضل من تركه وكذا من اراد ان يصلي او يقرأ القرآن فحانف ان يدخل عليه الريا ولا ينبغي له
ان يتركه وسئل محمد بن مقبل عن معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم من لم يجرؤ من الفحشاء
والمنكر لم يزد بهما من الله عز وجل الا بعدا قال محمد بن مقبل هذا عني او يكون مستحسنا والمنكر
فيحسب عمله فاذا لم يستعمل ذلك فانه ينفقه لان الصلوة افضل الاعمال في حانف ان ينفقه قال الفقيه ابو
رحمته الله معناه عني ان صلوة تلو كانت له على نفسه عن الفحشاء والمنكر فاذا لم ينفقه ظهر ان صلوة له
لم تكن خالصة فلم يكن مقبولا وقال محمد بن مقبل اذا جلي المصنف بقول قال الفقيه ابو الليث رحمه الله
اذا جاز حاله لا يقرأ فيه الا بان يجرؤ في حرقه طاهره ويدفع موضع طاهره فالتكريم الله
عن استعمال ذلك في طهر الكتب والنجاسة قال محمد بن مقبل لا يجرؤ في ذلك وسئل الحسن بن الحسن
ابو جعفر عليهما قال اما ترى في الزجر انما يجرؤ في عروا حنف ورحمته الله فله وقال بعض
ارحان على نفسه ان يقع في الحرام رجوت ان يجرؤ قال الفقيه ابو الليث لا اقول بهذا او اقول
بالحانه ونفلي والدرى لغز وحكم حافظون المولى اذ اجهم او ما ملك ايمانهم ومع ذلك جاز الاثر في التي عن
ذلك وسئل محمد بن مقبل عن يقرأ القرآن كله في يوم وليلة والاخر يقرأه والله احدهم الا
قال ان كان قاريا فقرأ القرآن كله افضل وسئل ابو القاسم عن كل الطين قال لا يجوز له كراهية
الا ان الاطباء يقولون ان صلوة الدود وصغرة الوجه فاما من جهة الجبل والخزفة فلا قال الفقيه ابو الليث
قد كرهه بعضهم وقال من اكل الطين فدا عان على هلاك نفسه فاجترأ عنه واجب وسئل
محمد بن مقبل عن قراءة الصلوة على الناليف قال لا بأس به وهو جسد وكان ليش نرثا ورو ابو عبد الله
نقرأ ان على الناليف وعن انس بن مالك رضي الله عنه ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقرأوا القرآن
في الفراض على الناليف وسئل ابو القاسم عن رجل على خافه والولى خلفه ولم يرض بذلك قال انما يجرؤ
ولا يعيد وار لم يبايعه فعليه المعادة قال سدا من حكم كتب الحسن بن الحسن عليه السلام في حاله
عبد مرفق لا تشطع ارتوا قال حب على مولاة ان يرضيه قال الفقيه ابو الليث رحمه الله لا يجرؤ ان
يبيعه او ينفقه فاما احشكه وجب عليه بيعه وقال ابو القاسم مرفق في الصلوة قد هب
ليتوضي فانه توضي مرفق شافعه ولا يجرؤ على ذلك وار زاد فشدت صلوة له لان الزيادة فضل والقرض أولى
باقامة من الفضل قال الفقيه ابو الليث رحمه الله هذا على قول ابي القاسم خافه وفي قول علمائنا له
ان يتوضي لئلا يبايعه وانه ناخذ وسئل محمد بن مسلم عن الخط الذي خطه المصلي امامة اذا صلى في
القضاء الخطية طولا او عرجا قال خطه طولا لانه بمنزلة الخشية المفروزة امامة وكذلك
الشو طائفي من يديه طولا به كان يقول الفقيه ابو جعفر وقال بعضهم يجعل الخط على الجراب
وبه ناخذ وسئل محمد بن مسلم عن المقدار الذي لا ينبغي للماشي ان يجرؤ من يدي المصلي قال مقدار
الضيق وقال احمد بن محمد القاض مقدار موضع سجدة وسئل بعضهم عن رجل يقرأ القرآن
الفتوت ونسي القراءة او قرأ الفاتحة ونسي السورة او قرأ السورة ونسي الفاتحة قال عليه ان يرفع
رأسه وقرأه نسي ويغيب الفتوت ويحذف السورة وروى من يجرؤ عن ابراهيم انه فلا

يزدد

يكتب

يكتب

يكتب

يكتب

يكتب

يكتب

نکته

25
 26
 27
 28
 29
 30
 31
 32
 33
 34
 35
 36
 37
 38
 39
 40
 41
 42
 43
 44
 45
 46
 47
 48
 49
 50
 51
 52
 53
 54
 55
 56
 57
 58
 59
 60
 61
 62
 63
 64
 65
 66
 67
 68
 69
 70
 71
 72
 73
 74
 75
 76
 77
 78
 79
 80
 81
 82
 83
 84
 85
 86
 87
 88
 89
 90
 91
 92
 93
 94
 95
 96
 97
 98
 99
 100

فليأمره بالقضاء كالمع واليخ وقليل من هذا الكلام اذا نام واليهو فاحتمل
قضاء الصلوات دفع للحرج والاما النوم فوره فله غير عقال فاحتمل
كما لو اخطا وانما النوم فوره فله غير عقال فاحتمل

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

فعل ما

100

يعود إلى خمسة الصلوة وعند محمد بن النضر لا يخرجها أصلاً ومما فر صلى الطهر ركعتين ولم يقرأ فيها
هو موقوف عند ما ازوى الإقامة وقرا في الحرم حارث والأفلا وعنده كسرت صلواته أجلاؤه اثنتان
حكمها موقوف عند أبي جعفر رحمه الله خلافهما رجل فاشته صلوة فعلها خشا وهوذا كذا حكمها
موقوف عنده أرسل السلافة عادت الحسن إلى الجواز عنده وللحاج إذا جلى المغرب لله المزدلف
وقد المغرب إرتهى إلى المزدلفه مثل الفجر بعد المغرب وصل العشاء فاطلع الفجر عادت المغرب
وعنده المغرب حائزه بلك حال وأما حكمها موقوف عند أبي يوسف خلافهما إذا جلى بعد على موضع
جلى فعند أبي يوسف رحمه الله هو موقوف إذا عادها على مكان طاهر حارث صلواته والأفلا وعنده ما قد
صلواته بلك حال ومن صلى الفجر وشام ثم تذكر سجدة تلاوه فقبل أن يسجد طلعت الشمس سجد صلواته
عند أبي جعفر رحمه الله بلك حال وعند محمد بن النضر لا يسجد بلك حال وعند أبي يوسف رحمه الله هو موقوف إذا سجد
سجدة والأفلا واثنتان حكمها موقوف عند محمد بن النضر خلافهما من صلى الطهر حشا ولم يعده في الرابعة وقيد
الخامسة بالسجدة فسدت صلواته عند أبي يوسف وعند محمد هو موقوف إذا سجد في الرابعة وقيد
وتوضا وقعد قبل السجدة حارث والأفلا وأما حرج من السجدة بعد ما سجدت المحدث وهذا موقوف
صنبله فأما اختلاف أسنانا صلواته حارث والأفلا وعنده ما قد بلك حال حين
حرج من غير اختلاف قال الإمام على الشافعي رحمه الله إذا أصاب فرجاً في الخف جازع
المسح لأنه ما المقيد في الجملة إذا قام وأنتبه بعد فراج الإمام وقد حرج الوقت صدق جمعة
لأنه أتم صار قاضيا والجمعة لا يقضي في غير وقتها بخلاف ما إذا فرج الإمام والوقت باقي لأنه موقوف على
الإمام في الوقت وقال القاضي الإمام على الشافعي رحمه الله إذا قام من الداهية إلى الداهية في
ولم يقعد وأنها أرها حارث عن ثلثين وهذا على ما سئل في الحصة من الإمام وهو
محمد فسدت صلواته قال الإمام أبو بكر محمد بن الفضل رحمه الله المرأة إذا كانت فضلى في البيت فطقت
أمتا أحدثت فاستد برزق القبلة ثم علمت أنها لم تحدث فارتجعت عن فعلها فسدت وليس
في حكمها كالمسجد لأنه لم يشر للصلوة وقال الإمام على الشافعي رحمه الله كما لم يحدث سجدة التلاوة
وقال الإمام على الشافعي رحمه الله لو تكررت الفضل من محكم صلواته وهو نائم ففسدت صلواته ونقص
لأنه لا يصح في حواله كاللحام في حواله الوضوء كالمحدث والأموار جميعا يشترط في القصد وعدم
وقال الإمام على الشافعي رحمه الله لفسدت صلواته ولا يسقط وضوءه لأن الكلام مفيد وإن لم يكن
قصد والصح لا يكون حدثا لا عرفه ولا استخلف رجلا واستخلف غيره أركان قبل خروج الأول على المسجد
وقيل إن أحد الخلفه مكانه حان كانه تقدم بنفسه وإن كان بعد ذلك فسدت صلواته لأنه صار
قواما أمالم ثم استخلف من غير عدد السجدة في غسل البدن والجليل البداية من الأصابع لأن الله
فلي جعل المرفق والكعبين غاية فيكون الختم ما عر محمد بن النضر رحمه الله أن يلبس الشوكة والعانة عجنو
د على حدة أي ما دار منه حول البدن والكشاف ربه معشدا عند أبي جعفر رحمه الله والكشاف
لصقة وما فوقه عند أبي يوسف وقال الإمام أبو بكر محمد بن الفضل صاحب الخرج السائل إذا منع الخرج
عن السيلان بالعلاج حرج من أركان صاحب حرج سائل إذا جلى لأبوم إذا فاقح الصلوات

هذا هو الصحيح في الصلاة
والصلاة في الحرم
والصلاة في الحرم
والصلاة في الحرم

حكمها موقوف عند أبي جعفر رحمه الله خلافهما رجل فاشته صلوة فعلها خشا وهوذا كذا حكمها
موقوف عنده أرسل السلافة عادت الحسن إلى الجواز عنده وللحاج إذا جلى المغرب لله المزدلف
وقد المغرب إرتهى إلى المزدلفه مثل الفجر بعد المغرب وصل العشاء فاطلع الفجر عادت المغرب
وعنده المغرب حائزه بلك حال وأما حكمها موقوف عند أبي يوسف خلافهما إذا جلى بعد على موضع
جلى فعند أبي يوسف رحمه الله هو موقوف إذا عادها على مكان طاهر حارث صلواته والأفلا وعنده ما قد
صلواته بلك حال ومن صلى الفجر وشام ثم تذكر سجدة تلاوه فقبل أن يسجد طلعت الشمس سجد صلواته
عند أبي جعفر رحمه الله بلك حال وعند محمد بن النضر لا يسجد بلك حال وعند أبي يوسف رحمه الله هو موقوف إذا سجد
سجدة والأفلا واثنتان حكمها موقوف عند محمد بن النضر خلافهما من صلى الطهر حشا ولم يعده في الرابعة وقيد
الخامسة بالسجدة فسدت صلواته عند أبي يوسف وعند محمد هو موقوف إذا سجد في الرابعة وقيد
وتوضا وقعد قبل السجدة حارث والأفلا وأما حرج من السجدة بعد ما سجدت المحدث وهذا موقوف
صنبله فأما اختلاف أسنانا صلواته حارث والأفلا وعنده ما قد بلك حال حين
حرج من غير اختلاف قال الإمام على الشافعي رحمه الله إذا أصاب فرجاً في الخف جازع
المسح لأنه ما المقيد في الجملة إذا قام وأنتبه بعد فراج الإمام وقد حرج الوقت صدق جمعة
لأنه أتم صار قاضيا والجمعة لا يقضي في غير وقتها بخلاف ما إذا فرج الإمام والوقت باقي لأنه موقوف على
الإمام في الوقت وقال القاضي الإمام على الشافعي رحمه الله إذا قام من الداهية إلى الداهية في
ولم يقعد وأنها أرها حارث عن ثلثين وهذا على ما سئل في الحصة من الإمام وهو
محمد فسدت صلواته قال الإمام أبو بكر محمد بن الفضل رحمه الله المرأة إذا كانت فضلى في البيت فطقت
أمتا أحدثت فاستد برزق القبلة ثم علمت أنها لم تحدث فارتجعت عن فعلها فسدت وليس
في حكمها كالمسجد لأنه لم يشر للصلوة وقال الإمام على الشافعي رحمه الله كما لم يحدث سجدة التلاوة
وقال الإمام على الشافعي رحمه الله لو تكررت الفضل من محكم صلواته وهو نائم ففسدت صلواته ونقص
لأنه لا يصح في حواله كاللحام في حواله الوضوء كالمحدث والأموار جميعا يشترط في القصد وعدم
وقال الإمام على الشافعي رحمه الله لفسدت صلواته ولا يسقط وضوءه لأن الكلام مفيد وإن لم يكن
قصد والصح لا يكون حدثا لا عرفه ولا استخلف رجلا واستخلف غيره أركان قبل خروج الأول على المسجد
وقيل إن أحد الخلفه مكانه حان كانه تقدم بنفسه وإن كان بعد ذلك فسدت صلواته لأنه صار
قواما أمالم ثم استخلف من غير عدد السجدة في غسل البدن والجليل البداية من الأصابع لأن الله
فلي جعل المرفق والكعبين غاية فيكون الختم ما عر محمد بن النضر رحمه الله أن يلبس الشوكة والعانة عجنو
د على حدة أي ما دار منه حول البدن والكشاف ربه معشدا عند أبي جعفر رحمه الله والكشاف
لصقة وما فوقه عند أبي يوسف وقال الإمام أبو بكر محمد بن الفضل صاحب الخرج السائل إذا منع الخرج
عن السيلان بالعلاج حرج من أركان صاحب حرج سائل إذا جلى لأبوم إذا فاقح الصلوات

هذا هو الصحيح في الصلاة
والصلاة في الحرم
والصلاة في الحرم
والصلاة في الحرم

واخرها

الباينة على الاولى فان كان يقلل لم يكن ما اراد الله عليه وسلم فانه في صلوته المحمدي الاولى بالاعلى وفي الباسية الغاشية
 اطول بقليل ولو كثر كره في الفرائض ولا يكره بالنوافل فانه ورد ذلك في الاحاديث المشهورة ان اسكن في صلواته فكن ونوى
 الاستقبال وجده في حرج من صلواته الاقدا واركان المشوق مفردا في بعض من كان في صلواته وحده فسد ثم استقبل
 نوى الاولى واركان مفردا في الجليل ولا يكون كذلك في المشوق لانها تختلف في الحكم فان الاقدا بالمتفرق جازي والموقوف لا يكون
 مما ركن انتقل من نفل الى فرض وعكسه من صلى في الصلاة او اخر عن موضع قيامه قبل ان يفسد صلواته وقال الامام علي بن ابي طالب
 عندي يعتبر مقدار موضع شدة من الجوانب كلها فيقل ارات رحل في الصلاة او صليان وانما احدها بالآخر فقام على محبة
 فقامت واجتنب للمؤمن الى نفسه قبل ان يركبها وما نقل فيه قال قال بعض التاخرين صلواته الموم فاشده وقال الامام ابو
 بكر طرخان صلواته حايظه سواء اجتنب به صلواته لولده لان توجهه للصلاة وتبكيها لها جيب ذلك الموضع مسجدا
 لهم لانه كان كالدخول في صلواته جها واركان يكثر بعد كما قالوا في المحبة ان الامام يكثر ولا يكثر واجد وركانت الجماعة
 لصحة التبيين لان النبي لما قام مقام الدخول اذا مد الامام اليه فرفع المقتدي قبله حاز عداي جسه حراله اذا لم يركل
 كرامة قبل الامام لان عنده يصير شاربها في صلواته لقوله الله اذا بعطس رجل في الصلاة فقال صلى الله عليه وسلم لا تشد صلواته
 وان اراد به جوابه لا جواب عن العاطس لشدة التمسك فم بات ما يصير جوابا للعاطس وحمل لو اراد ان يشفها
 قول الحمد لله فشدت صلواته عداي جسه ومحمد حلالا في يوسف اذا انتهى الامام في الركوع ارعاه ان لو استقبل بالتاء لا يفتوته
 الركوع معه مجمع لهما واراعاه ان يفتوته الركوع مع الامام اخلف فيه الماسح واليه يصير في الركوع لا يركع في الركوع
 الى يركع والصحيح انه يركع لان الركوع بالجماعة يفتوته لا الخلف وفضيلة الجماعة اكبر من فضيلة التناول ولو اراد الامام
 في القيام وهو يقرأ الحمد في الركوع فيه انه اركان صلواته بغير فيها بالفرا لا يفتوته لا في الاشتماع والانصات قد وجب عليه وركانت
 صلواته تخافت فيها فانه يفتوته اذا انتهى الى الامام وهو شاجد وقد كبر الامام في السجدة الاولى لم يرفع الامام رأسه شاركة في
 هذه السجدة وفي التي بعدها لا الواجب على المقتدي متابعتها الامام وقد ادركه في الاولى فيشاركه فيها لم يكنه فارق الامام
 رأسه لا يتبعه فيها بعد ذلك لانه لم يدرك الطرف الاول من السجدة الاولى ولو يتبعه فيها كان فضا لما يتوق به في حق الطرف الاول
 قبل فرائع الامام وهو منسوخ وركانت متابعتها في اعتبار الاجز لا يركن المتابعة فيما لا يفتوته جازي والعمل بالمتسوخ باطل
 ويتبعه في السجدة الثانية ما لم يركع الامام الركوع الثاني لانه اركانها اولها الى اخرها خلا في السجدة الاولى لانه لم يدرك اولها
 وكذا الفلكية المشاركة لشاركة لا الاستقبال لقضا ما سبق به لاجل متابعتها الامام ممنوع عنه وهن المتابعة في فضاء
 ما سبق به فلوانه اني بالركوع مع ذلك وشاركة الامام في السجدة يفسد صلواته لانه انفراد بركوع واحد والمقتدي اذا ار
 انفراد بركوع من ركعة لا يفسد صلواته ولو ادرك في السجدة الثانية بركوع وقع وسجد سجدتين فشدت صلواته لانه راد في صلواته
 ركعة بسجدة زوي سجدتين ولو ادرك في السجدة الاولى بركوع وقع وسجد سجدتين فشدت صلواته ولو ادرك في السجدة الثانية بركوع وقع وسجد سجدتين فشدت صلواته
 ما لم يركعها وجازت صلواته الامام المتسافر اذا اجبت فاستخلف مسافرا غيره فزوي الخليفة الاقامة بغير فسخ
 من خلفه من المتسافر على عليه انما صلواته الاول كما اذا قدم المتسافر مقيما لا يتغير فرضهم ارتقا اذا كتب المصلي خطا
 لا يتبديل جزؤه لا يفسد صلواته وكذا اذا كان خطا يتبديل جزؤه لا يقول ذلك وهو زاده على ثلث كلمات
 اذا قدم الامام وخلاص اخر الجوف وخرج من المسجد انوى الخليفة من اعنته جازت صلاتهم وانوى الامامة جبر مقام
 الاول فشدت صلواتهم اذا كان جرح الامام قبل نيته الامامة او قبل ان يصل الى مقامه محلول الجنب اذا جلي فغير واجد
 وكان حال يقع بصوته على عثرته اذا نظر في حال الركوع فشدت صلواته واركان ينظر اذا شدة في نية الوتر اجمالا الشدة
 جاله

فقتل

مشروع

فقتل فيها لم علم انما بالنية اختلف المتأخرون فيه قال بعضهم لا تقتد في السابعة لان الشكر ان الفتوة
 واكثر ما في الباب ان الفتوة ما جعل في موضعه ولكن ليس ذلك كما في المشوق بركعتين الوتر في مكان فقتل مع
 ولما اول صلواته من جهة الفعل ومع هذا لا يفسد الفتوة فكذلك قال الذين مشاؤون الكثران مشرؤ في هذه
 لان الاول كان غير موضعه فلا يفتن ولا يحل الكثران من حيث المعية كمن سجد في السجدة في موضعها شاهيا بفعله
 الامامة كمن سجد في خلاف المشوق لانه ما هو ان يفتت مع الامام فصار ذلك موضعها فلا يحل عليه ثانيا وقال الامام علي بن ابي طالب
 رحمه الله هذا الصحيح عندي ولو صلى التراويح كلها بفسادها او شلتها او شلت جاز لا والواجب عليه تحصيل عشرين ركعة
 وهي كصلواته واجده ولا يضر في الكثرة والصحة انه لو فقد ركعة كرهه ترك السنة ولو ان الامام صلى من الشفع الاول
 من التراويح ركعة وسلم شاهيا لم ادى ما بقي على وجهها ركعتين ركعتين ان تكلم بعد السلام او اكل او شرب ذلك لفسد عليه الاضحية الشفع
 الاول بالاجماع فاما اذا لم يتكلم قال مشايخ سمرقند التراويح كلها فاشده لان ذلك السلام لم يخرج عن حرمة البدن فاذا قام
 الى الشفع الثاني مع المشروع فيما اذا فقد ركعتي الفجر على اس السابعة لا في موضعها فاذا سلم كان شاهيا ايضا لم يخرج عن
 حرمة البدن على هذا التفصيل الى اخرها فقد انقدم الفقهاء على ركعتين في الشفع كلها ولا يضر في الشفع وقال
 بخارنا عليه فضا الشفع الاول لا غير لان كل شفع من التراويح كصلوة على حدة فاذا كثر ودخل في الشفع الاخر خرج
 عن الاول كما في ركعتين المختلفين ولو صلى التراويح كلها ثلثا شاهيا لم يقع على اس الركعتين فعد اي حصة واي
 يوسف عليه فضا ركعتين لا غير وعند محمد بعد التراويح كلها عشرين ركعة ولا يلزمه بالقيام الى الثالثة شي والصحيح قولها
 لانه لما جلي بركعات ولم يفتد في الثانية وسلم شاهيا على اس السابعة فضا السلام لم يخرج عن حرمة البدن فاما
 قام وكبر وجلي بركعات اخر صارت ركعات فقام مقام ركعات ثلث بركعات ثلث بركعات ثلث بركعات ثلث بركعات
 في ثلث ركعات فصار ثلث ركعات ثلث ركعات ثلث ركعات ثلث ركعات ثلث ركعات ثلث ركعات ثلث ركعات ثلث ركعات
 فجليه فضا ركعتين لانه لو تذكر ذلك ومن الصاركة اخري حازت صلواته ولش عليه شي اخر اذا علم الانسان فرضية بطلان
 من الصلوات الخمس وكذا لا يبري ان ركعات الفريضة فاذا والشنة ما ذاقه فاول الماسح والواجب انه لو نوى في الكلا
 الفريضة وجعلها ولو انما قام بركعات صلواته قبلها مثلها من الفريضة كالخبر والطهر حازت صلواته الامام ولا
 يحوز صلواته المقتدي لعلما ان الكلا يفي الفريضة صارت هذه التي كان اماما فيها نظو حاله وللقوم من رضة فكل احد امتن
 لمنشقر رجل اسى الى المسجد ليصلي الظهر فوجد الامام في الفريضة ولم يدرك ركعة من الاولى او الاجنبى فافندى به ونوى
 انها ركعتان الاولى اقيدت به في الفريضة وركانت الاجنبى ما اقيدت به لانه لا يصح الاقتدا بالاولى قال اركان
 اقتديت به في الفريضة وركانت الاجنبى اقيدت به في الطوع لا يصح الاقتدا في الفريضة وصح اقتداؤه في الطوع
 ونفع الفرق بين الصلوة والجموع في هذا الفصل وحده ذلك ان المحدثين سطلان فاما في الفريضة فاجل الصلوة وشبه
 اصل الجموع فجموع رمضان يتادى بجل البنية والصلوة لا يتادى في حق الفريضة فطابقوا البنية ونظير هذه المسألة
 من اشترى الى الامام وقت العشاء فوجد في الصلوة فلم يدركها صلواته العشاء او التراويح فاحدونه ونوى انه اركان في
 الفريضة اقيدت به وركانت التراويح ما اقيدت به لانه لا يصح الاقتدا بالاولى فركان في الفريضة اقيدت
 ولركانت التراويح اقيدت بها ايضا فان طهر انه في التراويح صح الاقتدا وطهر انه في الفريضة لم يصح الاقتدا في الفريضة
 رجل صلى على الدابة فشافها باللسان فقال هه هه فشدت صلواته واركانا على الفريضة المعنانية من الباس انهم
 يسوقون نحو ذلك الصفة لا يفسد صلواته لانه عيب مجتهد رجل صلى في المفارقة التجرى فامدى به رجل من غير
 اراض الامام الفعلة حازت صلواته وارضها حازت صلواته وشدت صلواته المقتدي لا يبري الامام لا يبري بركاته

بلغ

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

الصلوة

اذ ارب الفروج على ابيروح
فقل لا يجوز الرجال هذا
او انك بعزمت على الخروج
هو روم ايرى ايلوح

[illegible]

فی خصوص کماله اسم علی را معارف

ثم لثمة فجلتها يعقوبه كما وصفني على ذلك زمان فاستقبله فقيه فقال مالي اراك على هذه الحال فقال ان عيني
 هذه وقعت على حرام فبما حتى يعتبر بها العز الآخر فقال له منذ كذا وكذا فقال له منذ كذا وكذا فقال له وهل
 تحسبها عند وضوكم الصلوات فقال له اغتسل عينيك وابد صلواتك التي جلستها على تلك الحال وحكي انهما
 عن فقيه اخر انه استقبله عابد قد لطم لحيته وشاربه بالبقرة فقال له الفقيه مالي اراك على هذه الحال فقال ان
 اني ربما يشتم رايه الربا ويظنهما خفت على نفسي ان يغيب قلبى الى الربا فاجبها ففعلت هكذا قال له الفقيه ومنذ كذا
 فعلت هكذا فقال منذ كذا فقال وهل غسلتها بخند وضوكم الصلوات قال لا فقال له اغتسلها وابد صلواتك التي
 صليتها وانت على هذه الحال قال من ربه لا تقنع بالجمل واستعمل بالتمام وان كنت عاجزا عن التمام فلا تكره اجزا
 السؤال قال الله تعالى فسلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون حتى لا تفلك كما هلك هذا الجاهل ان ادلوا سائل فقيهها خبرها عوج
 جرحتهما ولم يزل عن الطريق المستقيم ولا يجد لهما ولا والله لعل قطع العذر في كل كلة نقوله فاستوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون
 ارهده الخواطر الفاسدة والوساوس الرديئة اكثرها تقع في الصلوة فمراي هذا فاما في هذا العيب من خارج الصلوة لا
 المصلي او كان يخطئ قلبه خارج الصلوة ولا يتوكله حتى يخطئ لعل هذه الخواطر والوساوس ثم تملكه محافظته في الجواهر
 اذا لم يتعصر عن حفظه وجزأ سنته خارج الصلوة ولم يروضها واراد حفظها في الصلوة فقل ما يملكه ذلك قال والسلف
 الصالح كان يحفظون أنفسهم وقلوبهم خارج الصلوة حتى امكنهم حفظها في الصلوة **حكم** عر حلف من ابود انه كان لا يذب الزباب
 خارج الصلوة مخافة ان يغتاد ذلك فيجزي في الصلوة على ذلك العادة فكيف فيه ازاله اليد عن الموضع المشغور لئلا قال الله عليه
 السلام امرت اني الله عنه اذا اخذت طويلا ياخذ الشيطان طريقا اخر قال وليس المراد من الخبر ما فهمه بعض الناس ان عمر
 اذا شغل طريقا يسلك الشيطان طريقا اخر لئلا يراه منه انه ليس اذا شغل العادة لما انه كان يخطئ نفسه وقلبه خارج الصلوة
 ولو فعل في ما تناو اجد **مسألة** فعل السلف ما كان ايضا حفظ القلب في الصلوة لكن مثلنا في ما كنا ومنزل السلف الصالح مثل جليل بران
 مجاوزة العقبة فتعاهد احدهما دابته قبل ان يمتد العقبة والاخر عبد العقيمة فكيف يوازي صاحبه في المجاوزة وهذا
 قيل بالفارسية خبرا بيا ان عقبة جود هي شؤد تبارد **مسألة** ما تقول في رجل نزل بصلبان احدهما مخضر قلبه وبدنه
 في الصلوة والاخر مخضر بدنه دون قلبه ايما افضل قال جلوه الذي تخضره ما جميعا وقيل له اذا كان الدر في المسجد وقلبه
 في الشوق هل يجوز ان يقال انه ليس في المسجد ولا في الصلوة طال كيف لا يجوز والله تعالى متم الكثرة فيما يكما عينا وحرف علم انما
 يصرون يتكلمون لكن لما لم ينطقوا بعين العبوة في الماتوت ليروا ما فيها من العجايب حتى يدبرهم على وحدانية الله تعالى
 تمام عيا وان كانوا يصرون ولما يتكلموا بالحق وهو شهادته ان لا اله الا الله سبحانه بكما فذلك هي اذا جلي وقلبه مشغول
 بالدينا ومع هذا الحق صلواته وعلى ارسوا لكانه لا يحضر قلبه محال لانه لو لم يحضر قلبه لاستعمل عمل اخر من اعمال الدنيا
 ولم يركع ولا عرف الركوع من الشؤد ولا اعداد الركعات ولما لم تستغل بذلك واوجه نحو القبلة وانى يركع في الصلوة بل على
 انه احضر قلبه وبعض الناس الذين يدعون طريق الزهد ولا حظ لهم في الفقه يقولون من لم يرك قلبه في الصلوة مع الصلوة لا قيمة
 لصلواته وهذا ليس بشئ بل الله تعالى امرنا باقامة الجواهر فثبت هذا الامر امور كالبهارة وسائر العلوم والدينه ولو ان واجدا
 من الملوك امر عبدا من عبيده وامر فاني العبد اكثرها وفقر في بعضهما فانه لا يقبل ما اتى به على التمام ويرجأ العفو عما وقع فيه
 البهيم كذا هي **مسألة** قد سمعنا ان المجلى اذا كان يحث يعلم من عن نفسه وعن بشارة فلا جلوه له قال مفناه
 المجلى على خط القلب لا نقصان الصلوة الا ان الذي صلى الله عليه وسلم كان في بيت زوجته بمؤونه خاله عبد الله بن عباس فقام
 بصلوة فقام ابن عباس وقوا واقبدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام عن بشارة فاخذ رسول الله عليه وسلم بعض حشده
 واداره خلفه واقامه عن لبيته و**مسألة** عن امره انفسل من الخانه هل يجب عليها ان خال الاصبع في ثوبها وما مقدار التي تحت ثوبها

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

[illegible]

بلغ وحبنا لک

کانمہ فی فلک لاندہ

والاصح

المصنف
مسابقه

فنا وشر

...

عند ذلك

٢٠٠

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسمًا من موسمي الدنيا والآخرة

طريقه
الاعمال

خُتِجَ إِلَى فِقْهِهِ لِكُلِّ كَلِمَةٍ فِيهِ أَقْدَارٌ **قَالَ** إمام الرستغهي الصف الأول أفضل من الثاني الثاني أفضل من الثالث لأنه روي في
 الخبر أن رحمه يتنزل الأعل على إمام ثم ينزل إلى الصف الأول ثم إلى الصف الثاني ثم إلى الثالث ثم إلى الصف الرابع ثم إلى الصف الخامس
 هو المبدأ بالرحمة بعد إمام ولا يروى عن النبي عليه السلام بها الصف الأول بل هو مراتب من الصف الثالث والذراع إلى آخر
 الصفوف من واحدة والنسبة ثلث دعوات رسول الله عليه السلام أفضل من النبوة بدعاية مرتبه واحدة قال المواد من الخبر المتناقلة
 بالدخول على ما قدمنا **قَالَ** ما نقول في جليل تشريع أحدهما بدخول المستند وتبشيع بالانصراف والخروج عن المستند والآخر بدخول
 المستند وتبشيع بالانصراف إنما أفضل قال الصواب والأفضل أن يسبق بالدخول وتبشيع بالانصراف لئلا ينال الفضل جميعهما فإذا لم يكن ذلك فالذي
 سبق بالدخول وتبشيع بالخروج أفضل لأنه روي عن النبي عليه السلام أنه قال المشرك إلى الحجة كعبدى بدنة ثم كعبدى إفرقه ثم كعبدى شانه ثم كعبدى
 ثم كعبدى نفسه وروى أن من سبق بدخول المسجد كتب له عشر حنات والذي يأتي بعده عشر حنات ويخط للأول من ثوابه إلى أن ينهي الصلاة
 عشر فإذا انتهى إلى الرابعة عشر لا يعرف أحد ثواب السابق بالدخول أو كلاهما هذا معناه **قَالَ** وإنما يكون كذلك لأن السابق بالدخول ينظر للصلاة
 وقد قال عليه السلام المنظر للصلاة في الصلوة ولأنه متمم لأفاعة الصلوة ولتتمتع للعبادة له ثواب إقامه العبادة لما روي عن النبي عليه السلام أنه قال
 لأنس أحب أن يكتب من المحصلين على كل حال فقال بلى قال عليك المواظبة على الوضوء **وَحَكَى** أن ربيعة أمر أبا هارون الرندي كان عبده وهو الذي
 جفرت الأمان والياض بالبادية وافقت على عمارتها وقد بلغ من نفقتها في عمارتها أن كل من استخرج دلو من الخبز من ملك البئر أعطته دلو من
 الذهب فلما ماتت رؤسها في الثمان فقبل لها ما قبلك ركب قالته عفر لي فقبل لها فنادا عفر لك يا فاعك الأموات في عماره الجياض والأمان في البادية
 فكانت لا ولكن بحملى من أحدهما إلى كنه أنوطا من دخول وقت الصلوة وباجانب الأذان والسابق بالدخول في المسجد يحمل له الأجران من كل هالوسوس
 في ثوب الزهاد والألباء العبادة قال وهل يوشون الأفي قلوبهم ومن لا يوشون الله المسطان لا يكون وليا الأئمة لا يوشون في الكفار عمار ولخبرني علي
 بالحشر الوراق أنه قال طغف في بلاد الروم فلم أر فيها أحدًا يتبشع بالوواطبة والراو فيعاطي ما لا يحل فيهم قلت إني سميت من ذلك ثم مثل هذه
 الأفاعيل كسر أمانيها بالها المشهور فها عليهم والاروى عو لا يتبشع بها من عمارتها فتمت شريفة سالت الشيخ الإمام عن ذلك فقال علم أو الشيطان قد فرغ
 منهم حسنت لم يزلهم نعم تغل حتى يوقعهم في المحاصي لم يزلهم من استقال المشرك فلا يزال يوشون الله حتى يوقعهم في المحاصي أو لفسد علم طاعانهم قال
 ولكم بذلك أن المؤمن يسعى بحمته الله تغل وعمار آمن الله وترك طاعة عبده وحق المحبة الله تغل كما قال تغل دار كان الماوكم وأباكم وأباكم إلى
 قوله ومساكن نزعوها إني الحكم من الله وشوله الله أخبر الله تغل أن محبته إنما يظهر ما يتوارى على غيره فلماذا أسلف الله عليه عوده حتى يوتر
 العبد آمن الله تغل على أمر عوده وعماراه تحقيقا لمحبته **قَالَ** وأسر الفرق عرقوا الفرائض وعمرها من العبادة حيث لو لم يعبدهم
 الاستغناء على قراءه الفرائض والمومن سجد بها على شمس الطلعات قال لم يوشون من الطلعات أشد على الشيطان وأصعب إليه من تلاوة القرآن **قَالَ**
 القرآن كلام الله تغل ومن يتبشع بتأثير الفرائض كالصلوة والجموع والركعة والمخ ويجوزها وكلم الله في هذا يعرف القرآن يستدل به على آيات مذهبه
 فلهذا ليس شى على الشيطان أشد وأصعب من كلام الله تغل في تكلف السطرك التكلف حتى بعد الرشقان هذه الطاعة سبلا فتمسك الله بفعله
 بفضل الاستغناء حتى يستعيد العبد كعادته تلاوة الفرائض وشواشه ومكايده فيجسمه الله تغل ويعبده عرظا فانه في ذلك العباد
 عليه **قَالَ** هالقال الفرائض من الله تغل والنس من الله عليه السلام قال المواد عذرى الكل بامس الله تغل إلا أن الفرائض والكتاب والشعر **قَالَ**
 لأنه عليه السلام كان لا يتكلم في أمم إلا أن يروى في بعض الأوقات كما يترك الاستغناء حتى ينال فضل المشيطين أو كان يقع جوابا يترك
 عليه وكان الأصوب عند الله تغل عرما وقع في اجتهداه ربه عليه **قَالَ** عر شى الشعر وبها حقا قال كبر لا الله صارت
 شه لقل الله عليه السلام وقيل أنه قد قلنا أنه لم يقل من تلقا نفسه ولم يتجرب من ذات الله حكما قال الله تغل وما ينطق عن الهوى أوهو إلا
 وحي وبقي **قَالَ** في أنه آخرى لو نقول عليها بعض الأنابيل إلا أن الله بالعبس ثم لفظها منه الوين فاريت أرحمكم عذرى فأن مادست رامت
 لم يترككم بازركها كذا فتمت رأيتكم علم هذا أنه لم يقل من تلقا نفسه كما لا بالوحي عر الله تغل أمته أو لم يترك أمته الأحكام بعضها الكتاب
 وبعضها لمسانه ولكم فيه من الرسول إذا كان هنيئا فالمرسل يرسل بعض الزلات بكما به وبعضها لمسانه وأر لم يترك أمته بعضا كاجبا
 محتوما على يده ويأمره بالتبشيع لا عر الله عليه السلام كما أن أمته الله تغل تبشيع الرشالة إلى أمته بعضها بكما به وبعضها لمسانه
 وكان يقول من تلقا نفسه منها ولا ينبغي صر ذات الله تغل حكما فلم عابته الله لعل في كليمه **قَالَ** في قوله تعالى
 لا اله الا الله

شاه بک محمدی جلیلی
الذات العالی

الذي دخل من غير الباب

عبدالله بن جعفر

بسم الله الرحمن الرحيم

تفسير القرآن

للكتاب والمسنون بالوحي

لِئَنَّهُ صَارَتْ

زادست را بنامش

دین کا پتہ

مكتبة

لله على صوم شهر ان اراد منله في الوجود فله ان يفرق وان اراد منله في التتابع فعليه التتابع
بكره بينه فله ان يصوم منفرقا وبه ناخذ ابراهيم ابن تيمية عن محمد بن الحسن بن احمد بن محمد بن ابي
صل الصبح فلما جئت الصبح اخرج فامني بعد الصبح قال عليه الفسل لا غير وهو منله الاجلاد
الى صوم شهر ان اراد جازا اليه فقال له ابو جازا فقال له في شهر رمضان فمعهما قال عليه
صوم شهر من صياحه فلما خرج الرجل لركله اليه فقال له لا يصوم ثم الاطعام فقال اراد رجل
من الجباية فلو افانته بالعتق فطر لمن يواضعني بلسان رقبته فسدت عليه لهذا رجل قال
اثنان ارادوا فطر فلو افانته بالعتق فطر لمن يواضعني بلسان رقبته فسدت عليه لهذا رجل قال
بعضهم بلومه الكفارة لان سداه انش على انه لم يطعم وعدمه سوا الا ان اجل هو الليل وهو
يعبر بشماده فاذا شهد اخرار بالطلع فعد انما باليس ثابت فاعتبر وكان اكله بعد شوب النهار
فكان عدا فوجب الكفارة وقال بعض الكفار عليه لان الشهادتين فعدا ففسا قطنان فكان
على من انظر فطر ثم طهرانه قد طلع فان كان اكله فخره واحد انه طلع فاتم الاكل لم يفره كفارة
لانه اكل قبل الاجان وفسد صومه فلم يكن اكله بعد العلم به افساد الصوم فان قال المجتر سحر مخورجه
سبيده في مذي فاكل فعليه الكفارة لان قوله ومذي اجان انه طلع لان اكله كان قبل طلوعه
فلم يفسد به الصوم والان اكل بعد العلم به فهو افساد عن عمد رطل دفع صدقة الفطر الى امرائه عبده
ومى حرة جاز لا نأجنيبه وان كانت في عاله ولفقته رجل قال لله على صوم يوم من هذا اليوم
ففي اليوم الذي هو فيه فليس عليه الا صوم يومه ولو قال لله على عرجا في هذا الشهر فعليه عرجا
مات في عشر من شهر رمضان عن النبي صلى الله عليه وسلم عن الفرقة بينهما فقال اليوم ميعاد للصوم ففقد ربه
ويشوعه ولا تسع صوم من يوم فلا يجب الا من صوم والله ليست بغير الحج لا يتفقد ربه ولا فلو
بلو دوي امام مخصوصه فيها وقد التزم عرجا مضافه الى سنة واجده وهي على كذا
واحد منها فصح وجوب التزم وجب ادى لم يبادي الا واحدة ففقت عليه التسع البواقي فبانيها
في تسع من رجل قال لله على صوم سنة ولم ينو التتابع ففهم سنة متتابعة فعليه ففاحضه وليس
يوم صوم رمضان وانما التشرى يوما العيد ولو اوجب سنة متتابعة فعليه ففاحضه امام امام
التشرى يوما العيد لانه اذا ذكر التتابع لا يلزمه صوم رمضان بالاحاب لفي حجة امام مسلم
صحيح عاقل الخ فطر متعمدا ولا كفارة عليه فهذا رجل ابل هلال رمضان وحده فسد عند
العاضي فردت لشهادته فاكل متعمدا رجل اصبح صائما ثم افطر ولا يلزمه الفضا فهذا رجل
نوى قضا رمضان ثم تيسر ان لا يصام عليه فافطر فلا قضاء عليه والله تعالى اعلم بالصواب
توفي معاداه الرجال فالحاكم مكره للصوم من كل مشرب ولا شرب جرأ واركت وانما شرب ركن
فلا يشرب الشهر الذي عاف ذو حي قديلا بقر باق لفيه مجرب

واوب
وسئل عن الدين

فبادي المفادى فان هذا الشهر من رمضان وهذا يوم العيد فلما امشوا لم يراهم من اهل سمرقند الهلال والشمس صبيحة لا علم بها الا
وقع ذلك عبيد واولم السواد والالباب باله لا يترك التواخي في هذه الليلة ولا يجوز الاطعام يوم النكاح ولا جواز العهد والصح هذا
علم الامم رضي الله عنه عن صاحبه استسقى حاورا لما قصته انفعه هل يستصومه قال لا ما لم يصل خوف المراسع وسئل عن الامم رضي الله عنه
من شيطا بل الحيط من تنفصا صاب منه ثمانية في المزة الاولى فابتنعه قال ان كان يلا لا يصومه ذلك وان كان قطره على الخيا فابتنعه
اشد صومه وقال سئل عن الامم رضي الله عنه سئل سئل في مجلس العامة عن الصيام يذوق الطعام ليعرف ما فيها هل يكره ذلك
فان لا اركار زوجها بيكي الخني بضايقا ملوجه الطعام او قلعه ملحه وان كان حش الحلق مشاهلا فليذعه وحكي عن ابراهيم
المجيب ان امه صنعت له مرقه الربا فقد منه اليه لعل ياكل منه اذ جاء مشتق فخرج اليه واخذ فثواه فليس جوابه عباد النبي
الاكل فانه مسني اخذ فخرج اليه حتى وقع من هذا امران وورد الطعام فجات الام وحملت الطعام وذهبت به لتسجنه فذاقت منه
فوجدته نهي فماتت واولاده لم يجز في طراز الطعام وكنت اكل منه اكل مشتط ففعل يا اما طال ما اكلت من يدك الطبيب اللذيذ
فلم انش سكر ذلك ففحصت ان كثر الكرهة اكل طعاما اجابته المزاره مزة وكان ابراهيم الغفر رحمة بفتي وهو ابن عشر كنه
في الفجر عصر رقيه النايهين وحامس في يوم وهو في المنو صا ففعلت امه للمتنقه افكت ساعته فانني هو كين الاختلاف
المسوا وهو فيه الان واما اسأل الله لعل اربوب عليه في محله خير من هذا فقال المتنقه في كم خلف اليه قالت في الشهر من بين
وقال الميمني او كسر هذا ففعلت نعم فاني ما خلقت اليه في الشهر الا مزة وسئل عن الامم رضي الله عنه عن عطاء بن ربيعة
عن اهل مصر اشبه عليهم هلال رمضان فشهد شاهدان عند القاضي برونه وقضى القاضي بذلك هلال رمضان فحكم في اهل مصر اخر
قال فاما اهل مصر هذا المجر ومجاليه وما ينسب اليه بكونه هذا المجر ففعل له لو شهد شاهدان عند فاضي فمضى لم يراه هلال
على راضي مجر كذا شهد عند شاهدان برونه هلال وقضى به ووجد استجماع سترابطا مع الزعوي فافق به هذا القاضي
مال نعم وسئل عن الامم رضي الله عنه عن اهل مصر شاهدان برونه هلال رمضان وقضى به ثم اهل مصر برونه هلال
العيد والشمس صبيحة وال نظرون لانهم عبيد وليس كما امر وابه وسئل عن النبي صلى الله عليه وسلم في الشاهد من قال لا في قولهما
واركان محتملا لكنه صالحة لا نزال العصاة فصار كانهما راوا هلال رمضان واما ليس يوما ولم يروا هلال شوال والشمس
صبيحة وسئل عن الامم رضي الله عنه عن صبيح مبطون خاف موته بهذا البراءة وله طيس يزعم انهار الطير اذا شربت دوا كذا بيرا
هذا الصبيح وكما ان الطير ان شرب ذلك فمات في مكانها الا ان الطير هذا القدر قال نعم اذا قالوا الاطباء البصر ابدا الله اعلم
بما لا يعلم من الامم رضي الله عنه عن محمد بن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى
لما انزل الامم في صياهم بعض اطعمه وحرم عليهم بعضها واجل ليل الامم جميع اطعمه فضيله لهم على شاي الامم وحرم على شاي الامم
الطعام بعد النوم في صياهم واما بعد الامم تناول الطعام قبل النوم وبعد وحرم عليهم الخاف في صياهم واما بعد الامم تناول الطعام
قلان واستروهم وكان عدهم وشيائهم شواخي الاطعام وضع النشاي عنا وحملهم وقوا واحدا لا يتقدم ولا يتاخر شهر
رمضان فمقدم باره وتاخر اخوي في الشنا والصف حقي لو اذنب العيد الامام البطوال في السنة فصوص في الامام البطوال حتى يكون
كفار لذنوه ففطوه والكرهه ومن كراهته استعداده قبل حمية بالانبا الى الله ففعل والنوبة ولاوه القوار اهل الله لعل يكره
هذا الضيف البعري بغيره ففقد قال عليه السلام من لم يغفر له في رمضان فادعوله وشما عليه السلام ففهم مبارك ففعل لقد
اطلم شهر مبارك ففعله في اذ بركة هذا الشهر مال توقي للطاعان والخيرات وهذا الشهر اكثر ما يوق في غنى ولغفر له
جنته وزوى والخير شهده في رمضان لعل في الفاحشما به بعد في عشر رمضان فافق قول الناس بعضهم لعل مبارك كذا قال بعضه لا يوق
فيها دنا توفيق في طاعت بياض وسئل عن النبي صلى الله عليه وسلم في الامم اذا دخل اول ليلة من رمضان ففتحت ابواب الجنان وعلقت ابواب النار
وصعدت مزة الشيطان فافق قوله في ابواب الجنان الى اخره ففهم طاعانهم وبطل الرجح عليهم في كل وقت حتى يصير في الاعتبار
كل ابواب الجنان مفتوحة على العاين ومفتي الخلق انه لو حرمه معاجبه وذنوبهم الى وقت اخر ولا تملك عليهم الفعلة لعلهم
يلتزمون وسوون ففهم الله لعل لم يضر كار ابواب النار مغلقه ومعنى الفل انه لما علم الشيطان ان ابواب طاعانهم مغلقه

هذا الزكوة والفقره ومثله لو امر ان يفتي عنه فقضى رجل منظوعا عنه حاشا فلا حاشا لا الحاشا عن العاجل لغير
لا حاشا وقبلا من غير امره بحزن ومن اوجب على نفسه هتدي مالا ينقل كالزنا وعمره فانه صدق لقسمته
والزكوة على امره كمن ركنه عند زفر وعذراى يوسف رحمه الله في مكان اراد اذا اخطا الامام يوم عرفه
توفي الناس بعمره يوم العيد اجزاهم ولو اخطا وقدم الوقوف بعمره يوم النوربه لم يخرجهم دخلوا شجرة
في الحرم ففوس مكانا غيرهما فبليت وان عليه فثبت السيرة المتلوقة واذ اقطع هذه الزانية بعد ذلك بلا سبي
رجل دفع الى حرام الله عنه وذلك لا يفي ذلك فانفق بعض ماله نفسه مع ذلك فانه ينظر ان يلع مال الميت
الكرا وعامة النفقة فالحي عن الميت ولا يكون محالفا ورجع بقدر النفق من ماله في مال الميت وان كان الكرا النفقة من
ماله فالحي عن نفسه ويكون ضامنا للنفقة لا الكرا يقوم مقام الكرا وقال ابو يوسف رحمه الله في الحاشا عن العترة اذا
استاجر خادما يجزعه ان كان مثله فخدم نفسه فالجزي ماله وان كان يخدم مثله لنفسه فالجزي ماله الميت
المحرم اذا حاشا امره في ما دون الفرج او قبلها او لمثلها فقبله دم ارتل او لم ينزل وان لم يمس به او لم ينزل
لا شئ عليه وان نزل فعليه دم ولا تعد حاشا في الفصول كلها والله اعلم بالصواب اللهم اعرف بكاسه ولوالديه وللمسلمين والى
الكناح اسم الله الرحمن الرحيم قال محمد بن الحسن رحمه الله
سئل عن الامام في العترة او المحرم عطا حرمه وصلى الله عليه وعن سلاله عن حلفه قال كل امرء اتروها فهي طالوتها
ان فعلت كذا وفعلت كذا قال يعقده فصول عقد الكناح فيما بينها وهو يحسن الفعل ولا تحت ولو اجاب بالقول بحيث
قال وانما على هذا وعليه ادرك فشاخنا واستافنا وحكي ازمة استروا كتبوا الى ائمة شوق قد رالوا عن هذه
المسئلة وقالوا انما بعضنا يختلفون عن هذه المسئلة فبهم من كبت بالفعل والقول جميعا ومنهم من لا تحت كما ومنهم من
حيث بالقول ولا تحت بالفعل فانفقوا على شئ يحسن عليه ولا خلف وكان ذلك في من السج الامام اي بعد العياضى ستر قد
والشيخ الامام محمد بن ابراهيم الضرير الميبداني بخارا فوقع حادثة اقضت حرج ائمة شوق الى بخارا فذكر الى الامام
ذلك لانه بخارا واجتمعوا وتكلموا في هذه المسئلة وجذى الكلام فيما باتفاق الكل بن السج الامام اي احمد العياضى
وانتج الامام محمد بن ابراهيم الضرير الميبداني وطال الكلام بينهما من اول النهار الى ما بعد العصر ولم يفتقوا على شئ ولم
يتخرج كلام احدهما على الآخر فانصرفوا غيب متفقين على شئ ثم عادوا الى ذلك في اليوم الثاني وتكلموا الى آخر النهار
في ذلك حتى انفقوا انه لا تحت بالفعل ولا تحت بالقول فكشوا على ذلك فتوى ليكنوا حوايه فكان الى السج الامام واحد
العياضى يقول للشيخ الامام محمد بن ابراهيم ايذا انت تكلم به جوابه حتى اكتب انا بهذا ذلك وكان يقول الآخر مثل ذلك فقال
ذلك بينهما على وجه الاعتذار والاحتزام ولم يكتب احدهما لغيره الصلحه واقترقا على ذلك معا فقاما على هذا الخو
انه لا تحت بالفعل ولا تحت بالقول واشتهر هذا القول فجاوبتهم وانفقوا على ذلك الى يومنا هذا ونحو على ذلك ايضا
نسأت ثم الدرر من الله عنه عن حلفه وقال كل امرء اتروها فدخل في كناح في طالوتها قال هو كذلك يعقده فصول له وحسن
هو الفعل ولا تحت لادخلها في كناحه لا يكون الا بالتزويج فكون ذكر الكناح ذكر السجبة الذي يختص به وصار كانه
قال كل امرء اتروها فهي طالوتها وهذا كمن قال لا خراعتي عندك عني على الفلاهم فقال لعقبت عني على الامن وصار
متملكا له بالالف سابقا على الاعتاق فتملك الامس ذلك منه لان العتس منه لا يكون الا بعد ملكه فصار ذكر العتق ذكر
للمتلك ضروره وهذا خلاف ما اذا قال كل عبيد دخل في ملكي فهو جوف فانه تحت لعقيد الفصول له اذا اخرجت بالفصل
لا يملك اليه لا تحت بالشرا فحسب اليه اسباب من اليه والهدية والميراث وغير ذلك ولا يكون ذكر الملك ذكر الكرا
للمشرا محاله اما ذكر ملك الكناح كمن ذكر التزويج لا محاله وانما لا تحت بالفعل لانه تحت نفسه بالعقد
وهو غير عاقد وان كان عقد الفصولي يقع له وجنوا العقد ترجع اليه لان في باب الممن لعقيد اللفاظ ايضا وهو قد

حاشا

هذا الزكوة والفقره ومثله لو امر ان يفتي عنه فقضى رجل منظوعا عنه حاشا فلا حاشا لا الحاشا عن العاجل لغير
لا حاشا وقبلا من غير امره بحزن ومن اوجب على نفسه هتدي مالا ينقل كالزنا وعمره فانه صدق لقسمته
والزكوة على امره كمن ركنه عند زفر وعذراى يوسف رحمه الله في مكان اراد اذا اخطا الامام يوم عرفه
توفي الناس بعمره يوم العيد اجزاهم ولو اخطا وقدم الوقوف بعمره يوم النوربه لم يخرجهم دخلوا شجرة
في الحرم ففوس مكانا غيرهما فبليت وان عليه فثبت السيرة المتلوقة واذ اقطع هذه الزانية بعد ذلك بلا سبي
رجل دفع الى حرام الله عنه وذلك لا يفي ذلك فانفق بعض ماله نفسه مع ذلك فانه ينظر ان يلع مال الميت
الكرا وعامة النفقة فالحي عن الميت ولا يكون محالفا ورجع بقدر النفق من ماله في مال الميت وان كان الكرا النفقة من
ماله فالحي عن نفسه ويكون ضامنا للنفقة لا الكرا يقوم مقام الكرا وقال ابو يوسف رحمه الله في الحاشا عن العترة اذا
استاجر خادما يجزعه ان كان مثله فخدم نفسه فالجزي ماله وان كان يخدم مثله لنفسه فالجزي ماله الميت
المحرم اذا حاشا امره في ما دون الفرج او قبلها او لمثلها فقبله دم ارتل او لم ينزل وان لم يمس به او لم ينزل
لا شئ عليه وان نزل فعليه دم ولا تعد حاشا في الفصول كلها والله اعلم بالصواب اللهم اعرف بكاسه ولوالديه وللمسلمين والى
الكناح اسم الله الرحمن الرحيم قال محمد بن الحسن رحمه الله
سئل عن الامام في العترة او المحرم عطا حرمه وصلى الله عليه وعن سلاله عن حلفه قال كل امرء اتروها فهي طالوتها
ان فعلت كذا وفعلت كذا قال يعقده فصول عقد الكناح فيما بينها وهو يحسن الفعل ولا تحت ولو اجاب بالقول بحيث
قال وانما على هذا وعليه ادرك فشاخنا واستافنا وحكي ازمة استروا كتبوا الى ائمة شوق قد رالوا عن هذه
المسئلة وقالوا انما بعضنا يختلفون عن هذه المسئلة فبهم من كبت بالفعل والقول جميعا ومنهم من لا تحت كما ومنهم من
حيث بالقول ولا تحت بالفعل فانفقوا على شئ يحسن عليه ولا خلف وكان ذلك في من السج الامام اي بعد العياضى ستر قد
والشيخ الامام محمد بن ابراهيم الضرير الميبداني بخارا فوقع حادثة اقضت حرج ائمة شوق الى بخارا فذكر الى الامام
ذلك لانه بخارا واجتمعوا وتكلموا في هذه المسئلة وجذى الكلام فيما باتفاق الكل بن السج الامام اي احمد العياضى
وانتج الامام محمد بن ابراهيم الضرير الميبداني وطال الكلام بينهما من اول النهار الى ما بعد العصر ولم يفتقوا على شئ ولم
يتخرج كلام احدهما على الآخر فانصرفوا غيب متفقين على شئ ثم عادوا الى ذلك في اليوم الثاني وتكلموا الى آخر النهار
في ذلك حتى انفقوا انه لا تحت بالفعل ولا تحت بالقول فكشوا على ذلك فتوى ليكنوا حوايه فكان الى السج الامام واحد
العياضى يقول للشيخ الامام محمد بن ابراهيم ايذا انت تكلم به جوابه حتى اكتب انا بهذا ذلك وكان يقول الآخر مثل ذلك فقال
ذلك بينهما على وجه الاعتذار والاحتزام ولم يكتب احدهما لغيره الصلحه واقترقا على ذلك معا فقاما على هذا الخو
انه لا تحت بالفعل ولا تحت بالقول واشتهر هذا القول فجاوبتهم وانفقوا على ذلك الى يومنا هذا ونحو على ذلك ايضا
نسأت ثم الدرر من الله عنه عن حلفه وقال كل امرء اتروها فدخل في كناح في طالوتها قال هو كذلك يعقده فصول له وحسن
هو الفعل ولا تحت لادخلها في كناحه لا يكون الا بالتزويج فكون ذكر الكناح ذكر السجبة الذي يختص به وصار كانه
قال كل امرء اتروها فهي طالوتها وهذا كمن قال لا خراعتي عندك عني على الفلاهم فقال لعقبت عني على الامن وصار
متملكا له بالالف سابقا على الاعتاق فتملك الامس ذلك منه لان العتس منه لا يكون الا بعد ملكه فصار ذكر العتق ذكر
للمتلك ضروره وهذا خلاف ما اذا قال كل عبيد دخل في ملكي فهو جوف فانه تحت لعقيد الفصول له اذا اخرجت بالفصل
لا يملك اليه لا تحت بالشرا فحسب اليه اسباب من اليه والهدية والميراث وغير ذلك ولا يكون ذكر الملك ذكر الكرا
للمشرا محاله اما ذكر ملك الكناح كمن ذكر التزويج لا محاله وانما لا تحت بالفعل لانه تحت نفسه بالعقد
وهو غير عاقد وان كان عقد الفصولي يقع له وجنوا العقد ترجع اليه لان في باب الممن لعقيد اللفاظ ايضا وهو قد

هذا الزكوة والفقره ومثله لو امر ان يفتي عنه فقضى رجل منظوعا عنه حاشا فلا حاشا لا الحاشا عن العاجل لغير
لا حاشا وقبلا من غير امره بحزن ومن اوجب على نفسه هتدي مالا ينقل كالزنا وعمره فانه صدق لقسمته
والزكوة على امره كمن ركنه عند زفر وعذراى يوسف رحمه الله في مكان اراد اذا اخطا الامام يوم عرفه
توفي الناس بعمره يوم العيد اجزاهم ولو اخطا وقدم الوقوف بعمره يوم النوربه لم يخرجهم دخلوا شجرة
في الحرم ففوس مكانا غيرهما فبليت وان عليه فثبت السيرة المتلوقة واذ اقطع هذه الزانية بعد ذلك بلا سبي
رجل دفع الى حرام الله عنه وذلك لا يفي ذلك فانفق بعض ماله نفسه مع ذلك فانه ينظر ان يلع مال الميت
الكرا وعامة النفقة فالحي عن الميت ولا يكون محالفا ورجع بقدر النفق من ماله في مال الميت وان كان الكرا النفقة من
ماله فالحي عن نفسه ويكون ضامنا للنفقة لا الكرا يقوم مقام الكرا وقال ابو يوسف رحمه الله في الحاشا عن العترة اذا
استاجر خادما يجزعه ان كان مثله فخدم نفسه فالجزي ماله وان كان يخدم مثله لنفسه فالجزي ماله الميت
المحرم اذا حاشا امره في ما دون الفرج او قبلها او لمثلها فقبله دم ارتل او لم ينزل وان لم يمس به او لم ينزل
لا شئ عليه وان نزل فعليه دم ولا تعد حاشا في الفصول كلها والله اعلم بالصواب اللهم اعرف بكاسه ولوالديه وللمسلمين والى
الكناح اسم الله الرحمن الرحيم قال محمد بن الحسن رحمه الله
سئل عن الامام في العترة او المحرم عطا حرمه وصلى الله عليه وعن سلاله عن حلفه قال كل امرء اتروها فهي طالوتها
ان فعلت كذا وفعلت كذا قال يعقده فصول عقد الكناح فيما بينها وهو يحسن الفعل ولا تحت ولو اجاب بالقول بحيث
قال وانما على هذا وعليه ادرك فشاخنا واستافنا وحكي ازمة استروا كتبوا الى ائمة شوق قد رالوا عن هذه
المسئلة وقالوا انما بعضنا يختلفون عن هذه المسئلة فبهم من كبت بالفعل والقول جميعا ومنهم من لا تحت كما ومنهم من
حيث بالقول ولا تحت بالفعل فانفقوا على شئ يحسن عليه ولا خلف وكان ذلك في من السج الامام اي بعد العياضى ستر قد
والشيخ الامام محمد بن ابراهيم الضرير الميبداني بخارا فوقع حادثة اقضت حرج ائمة شوق الى بخارا فذكر الى الامام
ذلك لانه بخارا واجتمعوا وتكلموا في هذه المسئلة وجذى الكلام فيما باتفاق الكل بن السج الامام اي احمد العياضى
وانتج الامام محمد بن ابراهيم الضرير الميبداني وطال الكلام بينهما من اول النهار الى ما بعد العصر ولم يفتقوا على شئ ولم
يتخرج كلام احدهما على الآخر فانصرفوا غيب متفقين على شئ ثم عادوا الى ذلك في اليوم الثاني وتكلموا الى آخر النهار
في ذلك حتى انفقوا انه لا تحت بالفعل ولا تحت بالقول فكشوا على ذلك فتوى ليكنوا حوايه فكان الى السج الامام واحد
العياضى يقول للشيخ الامام محمد بن ابراهيم ايذا انت تكلم به جوابه حتى اكتب انا بهذا ذلك وكان يقول الآخر مثل ذلك فقال
ذلك بينهما على وجه الاعتذار والاحتزام ولم يكتب احدهما لغيره الصلحه واقترقا على ذلك معا فقاما على هذا الخو
انه لا تحت بالفعل ولا تحت بالقول واشتهر هذا القول فجاوبتهم وانفقوا على ذلك الى يومنا هذا ونحو على ذلك ايضا
نسأت ثم الدرر من الله عنه عن حلفه وقال كل امرء اتروها فدخل في كناح في طالوتها قال هو كذلك يعقده فصول له وحسن
هو الفعل ولا تحت لادخلها في كناحه لا يكون الا بالتزويج فكون ذكر الكناح ذكر السجبة الذي يختص به وصار كانه
قال كل امرء اتروها فهي طالوتها وهذا كمن قال لا خراعتي عندك عني على الفلاهم فقال لعقبت عني على الامن وصار
متملكا له بالالف سابقا على الاعتاق فتملك الامس ذلك منه لان العتس منه لا يكون الا بعد ملكه فصار ذكر العتق ذكر
للمتلك ضروره وهذا خلاف ما اذا قال كل عبيد دخل في ملكي فهو جوف فانه تحت لعقيد الفصول له اذا اخرجت بالفصل
لا يملك اليه لا تحت بالشرا فحسب اليه اسباب من اليه والهدية والميراث وغير ذلك ولا يكون ذكر الملك ذكر الكرا
للمشرا محاله اما ذكر ملك الكناح كمن ذكر التزويج لا محاله وانما لا تحت بالفعل لانه تحت نفسه بالعقد
وهو غير عاقد وان كان عقد الفصولي يقع له وجنوا العقد ترجع اليه لان في باب الممن لعقيد اللفاظ ايضا وهو قد

حاشا

عام فرفع ذلك الذي كان المقدم وقد علم من الدين من الله عنه عن رجاله ونسبنا عن بعض عليهما فالتام امره
منهم ان يسوي من است وطال ذلك الرجل من منسب من رابري بذكره ام ولد بعد النكاح فقامت له امه لا
قال وطال الرجل بذكره ام وهو اجاز كاذب حتى لو طال في داهم وطال هو بذكره فقامت له امه لا
فصل النكاح في الدين من الله عنه عن رجل من جنس بني كلاب قال في نكاح كلب كلب ما
نكاح ترسايا من تميم من ابي بكر بن قيس بن كلاب قال لا لان في نكاح ما كان نكاح ترسايا من
نكاح من كلبه اشيا لا يكتد ولو اراد به في نكاح النكاح النكاح كلبه ولا يكره
و بالبرصانية فهو كلف قوله انا بغير اني فصل في الدين من الله عنه عن رجل من بني كلاب في نكاحه وكرهه
من التي يدعي شيم شكره كذا في بعض ايام العبد وبن النكاح عدي على اسميه الناس لم يقول لها بعد الزفاف
لشك جوار كلب فاحمل لك الداهم من امه طاله فلك قال لا انما وقعت به به وهديه ولا ينقلب قضاء عن
الدين وليس هذا من قبل ما ذكره اصحابنا رحمه الله من النكاح والامه اذا اختلفا في النكاح والنياب التي تعينها الروح
اليها ويقول هو من المهر وتقول هي هذا من الهديه فالقول قول الروح لان ذلك احواف وقع في ابتدا
الطلاق فكأن القول قول المهر فصل في الدين من الله عنه عن رجل من بني كلاب في نكاحه وكرهه
قال ثم النكاح بينهما اذا كان بغيره الشهود قبل الروح فلك اول قبل ذكر المهر او لم يذكر قال وكذا لو
قال لا امراته اختلعت مني بكدي فقال اختلعت ثم الخلع ولا يحتاج الى جواب الروح فان لم يذكر بدل الخلع لا
يتم الخلع بقوله حتى يجيها الزوج قال ولو قال رجل اخر استتر مني هذا العبد بكدي فقال استترت
لا يتم البيع حتى يقول البائع بعد ذلك بعت منك قال والهرق بين الفصول كلها ان قوله زوجي فليسك مني
هذا امر وهو وكيل فصار وكيله عنه وهي اصيله في حق نفسها والواحد يصلح زوجا وقايلا في النكاح
ولا حاجة الى تحميم المهر فان من المهر بعت من عند ذكر في الخلع الا امره لو قيل ايضا هو اصيله في
حق نفسها والواحد يصلح قائما من الحائض لكن اذا لم يكن فيه ذكر بذكر وليس فيه بدل يفتن نكاح الى الاستداده
والانقاص الواحد يصلح مستويذا ومنقضا اذا كان البديل مبيعا لم يخرج اليه وفي البيع قوله استترت
لو قيل ايضا لكل الشخص الواحد لا يصلح زوجا وقايلا قال فان قال جوست من اذي او قال جوست من اذي من
خزني فقد اختلف فيه فتاوى بله بعضهم جعلوه استقدا ولا بد من الجواب في الكوا بعضهم جعلوه بغيره الامن هو
منه و جوست من غير قال وفي الله عنه ومعنى الامن راح طامره لو قيل ولا نكاح في الكوا الى لفظ الامن
خاصه فان يعرف جري من الناس انهم يقولون عند العقد جوست من اذي و جوست من اذي خزني
هذا امره الامن وفي لفظ الامن بصرو كذا وكذا هذا والاجازه كالباع في جمع ما ذكرنا وكذا الجمل تعلق هذه
الاصول ببلالها من استادي في الدين من الله عنه فصل في الدين من الله عنه عن رجل من بني كلاب في نكاحه وكرهه
الاب والزوج غايب فبكرت البنت وتزوجت رجل وحضر الغائب وادعياها فابكرت ولم يكن له بينه
فلم يقض له بها وقضى ما للماني فولدت منه بنتا وللزوج الاول ان من امره له اخري هل النكاح بين هذا الاب
وهذه البنت قال ان كان هذا في حق الامن لان من راعه ان ام البنت وزوجته والبنت ولدت علي
فراسته هي بنته فاما اذا كان الابن وهو يتزوج البنت من غير تزويج الاب ينبغي ان يكون لا اقرار الاب لم
ينفذ على غيره وهو فطر الرجل بغيره بغيره بغيره استتار وجهه عليه الثمن لم يعص عليه
و فصل في الدين من الله عنه عن رجل من بني كلاب في نكاحه وكرهه فصل في الدين من الله عنه عن رجل من بني كلاب في نكاحه وكرهه

في نكاحه وكرهه

بذكره

بذكره هل يعقد النكاح بغيره قال لا لان هذه الكلمة تستعمل للوعد والله تعالى اعلم اللهم اعلم انك انت الذي
واسي فصل في الدين من الله عنه عن رجل من بني كلاب في نكاحه وكرهه فصل في الدين من الله عنه عن رجل من بني كلاب في نكاحه وكرهه
عن الدصغيره قال لو اختلفت من جنس بني كلاب في نكاحه وكرهه فصل في الدين من الله عنه عن رجل من بني كلاب في نكاحه وكرهه
بولاية الابويه نكاح صحيح وقال فصل في الدين من الله عنه عن رجل من بني كلاب في نكاحه وكرهه
يعين له ان اخو قال لا يصح النكاح اذا لم يكن له عين وسجل سمي الاسلام عراب الصغيرة اذا
روى من صغير وقيل او له وكبر الصغيرة وسجل سمي الاسلام عراب الصغيرة اذا
لحق القاضي ان يفتي الى سفيوي المذهب ليشطل هذا النكاح بهذا السبب قال نعم وللعافي الحفي ان يفتي
تلك نفسه ايضا اخذنا بهذا المذهب وان لم يكن منه فيه فقد ذكر في الكتاب ان القاضي اذا قضى بشي ثم طرد
انه قضى بخلاف مذهبه ان قضاءه نافذ وقد روي عن ابي يوسف رحمه الله انه صلى بالناس يوم الجمعة ثم اخبره
الفار في بن الحام وقد كان غسل فيه وكان ذلك بعد تغرق الناس فقال ياخذ بقول اخواننا من اهل المذ
اذا طلع الما قبلين لا يحتل جنتنا ولم يكن ذلك مذهبه وسجل سمي الاسلام عراب الصغيرة اذا
وردت الباب الا انها لم تعلقه والبس في مكان لشكها اناس كثيرة وهذا البيت بطريق مفتوحة والناس يعود في
شاحه الخان فطرد من الجريد هل يصح هذه الفتوة ولو طلقنا كيف حال العبد وكما المهر وما يتصادق ان
لم يطاها قال ان كان بغيره في الطلاق يتزوجون لهما وما يعلمان ذلك لا يصح الفتوة فاما المظن من بعيد
والعود في الساجه فتبين مانع عن صحة الفتوة فاما بقدر ان يفتي في هذا البيت الى زاوية لا يقع اجبا
عليها فقد قيل ان الزوجين اذا اختلفا في بيت ماله ففتوح والبس في دار لا يدخل عليها احد الا باذن والحو صحتها
والافلا فصل في الدين من الله عنه عن رجل من بني كلاب في نكاحه وكرهه فصل في الدين من الله عنه عن رجل من بني كلاب في نكاحه وكرهه
ذاذي فتوى داد ولا يقول داهم ولقول المدخل تو من ولانه را كوتش بزي بذكره فتوى داد ولا يقول
بذكره فتوى داد ولا يقول داهم ولقول المدخل تو من ولانه را كوتش بزي بذكره فتوى داد ولا يقول
في سائر العقود هل يصح هذا العقد قال نعم والعاده المستقلة الجارية فيما بين الناس كالم هذا ولا يكره
بتكلم بغيرها فان قال لا خرفك كدي وهو كره ولا يقول كره ولا يقول كره ولا يقول كره ولا يقول كره
لانه جواب خطاب الاول والاول اضافة الفعل اليه فاذا احابه كرهه لافظه فقد حقق ما خاطبه
يصح فصل في الدين من الله عنه عن رجل من بني كلاب في نكاحه وكرهه فصل في الدين من الله عنه عن رجل من بني كلاب في نكاحه وكرهه
خون قال ان لم يكن لها عصمة اولي من المخت جاز النكاح فله الامن الامن اولي من المخت قال لا لا اخت اذا كانت
من قبل الاب في من قوم الاب والنسا اللاتي من قوم الاب ليس لاه التزوج عند عدم العصبان بل جامع
وهي الاخت والعمة ومنه الامه ومنه العم ونحو ذلك فاما الام فاما الولاية عند ابي حنيفة رحمه الله خلافا لمحمد وكذا
المخاله ونحوها واخت لام والاولى من من قوم الام قال سمي الاسلام عراب الصغيرة اذا
ما نقل عن الشيخ الامام اني لم يحد من الفصل في الله انه قال اذا كان في موضع لو انشطن جوابه عند استطاعة رايه
لفات الكفو هو عينة منقطعه وسجل سمي الاسلام عراب الصغيرة اذا
لما بعد زمان تزوجها بانيات تزويج الولي وان تغيا الى القضا وقضى النكاح الاول لم يكن صحيحا لعدم الولي
ان الطلاق بالامه لم يفتن وجه النكاح الثاني تزويج الولي والقاضي قال لا اري ذلك لان محله

وهو

ح

في نكاحه وكرهه

بذكره

ملكه

نفسها منه والا حو بشد ان ولها زوجها منه برضاها قال لا يقبل هذا الشهادتين بل هما احلفا لفظا ومعنى
 فان هذا المديعي بعد هذا الدعوى انما زوجت نفسها منه وشهد له عليها قال يقبل هذه الشهادة
 فسله اليس هذا كونه نكاحا من المديعي قال لا لانه مما يتكرر فمكنه ان يوفق بينهما فيقول تزوجتها بتزوج
 ولها اياها مني برضاها وتزوجتها بتزوجها نفسها مني فصح ذلك وسئل سمي الاسلام عن خطبة الى الناس
 ابنته فقال ان قد هت المهر وهو كذا في الحشمة اشهر وابليت له زوجها فذهب الرجل وكلف وكان
 يمدى الي هذا الرجل هديا وسعت اليها انشبا فحقت خمسة اشهر ولم يلدن على ذلك المهر ولم يزوج ابنته
 هل له ان يترد عنه ما بعث اليه قال له ذلك فيما بعثه على وجه المهر فاما كان او هالك او كذا ما بعثه
 هدية او هبة وهي قائمة فاما المهر فليس له ان يطالبه بمثله او قيمته وسئل سمي الاسلام
 عن قال لرجل حضرة رجال قال ان رزق هشت قال هشت فقال له الشياطين رزقك طلاقه هشت
 قال هشت وهو يزعم انه لم يسمع قوله سه طلاقه هشت واما يسمع ان رزق هشت ونقول طنت
 انه بعد الكلام الاول قال لا يصدق في الفضا وقد طلفت لانا باقراره طاهره ولا يصح منه دعوى عدم
 السماع لانه لو لم يسمع لم يجب وسئل سمي الاسلام عن والد بكر الفقه زوجها من رجل ثم طالب الزوج
 بالمهر في مجلس القاضي فافروا بالمهر وكذا قال هذا الاب ليس يوكيل عن ابنته فليثبت وكالته ثم يطالب بالمهر
 هل على الاب اثبات ذلك قال لا ان لم يسمع عن ذلك وسئل سمي الاسلام عن رجل له ابنة تزوجت من رجل ولانه
 قال لا يريد يقبله احلف فقال وي يدي نكاح من انك قال هذا لغو من الكلام وله ان يتزوجها
 متى يشاء وسئل سمي الاسلام عن سافر له امرأه محتاج الى النفقة هل لها ان تطالب والد زوجها
 بنفقة قال لا وكذا لو كان الزوج حاضرا محتاجا الى نفقة يفتقر بنفقة على والد ولا يفتقر بنفقة امه
 على والد فاما الاب المحتاج بنفقة ونفقة امراته على الاب والفرق بينهما ان امرأه خارجة للزوج وعلي
 الولد خدمه الاب فعليه نفقة الاب ونفقة خاومه فاما الاب فليس عليه خدمه ولله فلا يلزمه نفقة
 خاوم ولله ايضا وكذا الاب اذا غاب واجتاحت امواته الى النفقة فلها ان تطالب ولزوجها بنفقة وسئل
 سمي الاسلام عن امرأه نعي رجل المأزوجة ففعلت هي واهل البيت ما يفعل اهل المصيبة من اقامة رشم
 العزبة فاعيدت وتزوجت بزوج اخر ودخل بها ثم جاء اخر واخبرها ان زوجها حي وقال ان اريته في بلد
 كذا كيف كان نكاحها مع الثاني وهل حل لها ان يقيم معه قال ان كانت صدف الاول لم تكن ان تصدق بالخبر
 الثاني ولا يبطل نكاح الثاني ولها ان يقيم على هذا النكاح قال ويقبل خبر الواحد العهد على الموت وكذا الشهادة
 عن الموت بالشتماع قال ويليت الشتماع يستماعه من واحد فماذا سمع من واحد فله ان يشهد بالموت
 وفي سائر الاشياء التي يثبت بالشتماع لا يثبت من اربعة سمع من اربعة حتى يجرى له الشهادة والفرق بينهما ان
 حاله الموت لا يحضرها جماعة الناس غالبا بل قد يقع ذلك بغيره ولا يحضره الا واحد ثم يثبوت بالنوب
 فيعلم الناس بذلك بخبر ذلك الواحد فيكتفي به فاما النكاح والوقف وغير ذلك فاما يقع ذلك بشهادة الجماعة
 غالبا فلا بد من خبر اثنين ليقيم الشتماع بذلك فيطلق له الشهادة عليه بهذا الطريق وسئل سمي الاسلام
 عن قال لامرأة حضرة رجال عن عفر الله لك وجزاك خيرا فقد وهبت لي مهر كذا واثبات

ومني

ان يملك بالشهر فداها
 ان كان محققا

ذمتي فقال اري حشيدم اري حشيدم فقال الرجال هل تشهد على هبتك مهر كذا زوجك فقال اري
 باسيت هل هذه هبة للمهر أم هو زوج منها الكلام الزوج والشهر فقال هذا الكلام محتمل على الوجهين
 والرجال الحاضرون يقفون على المراء بغيره اذ الكلام ان كان على وجه التقدير والتطابق حمل على ذلك
 وان كان رد الكلامه واعتنا غاغا على اجابته حمل عليه والله تعالى اعلم فتشاورى الفقيه ابو الليث السمرقندي
 رحمه الله سئل ابو القاسم الصفار رحمه الله عن زوج رجلا امرأه بغير اذنه فبلغه فقال نعم ما
 صنعت او قال بارك الله لنا فيها هل يكون هذا اجازة قال لا قال الفقيه ابو الليث وقد روى هشام عن محمد
 رحمه الله في رجل باع عبد رجل لغير امرأه فبلغ صاحبه فقال احسنت او اصبحت قال هو اجازة
 وبه نأخذ فعلى هذا اذا زوجت فصولي فقال احسنت او اصبحت فهو اجازة وكذلك اذا هناء رجل
 فقبل التهنئة يكون اجازة رجل قال لامرأه اخييه اني ارد ان ازوجك من فلان ففعلت ثوبه داني
 فقال ابو جعفر هذا كلام يراد به الماذن وليس فيه معنى الاذن وقال ابو بكر الاسكاف هذا اذا
 منها قال وهذا كما قالوا في عبدك ملو له اعتقني فقال فلان لك فاعتقني فله جاز فكذا هذا
 وسئل نصير عن نبوتات اربعة واحد بعد واحد بعد واحد خلا رجل لامرأة في البيت القيصي
 الا ان الامواب كلها مفتوحة قال اذا كان من اراد ان يدخل عليها دخل بغيا من هذا ليس لحاوه وسئل
 ابو جعفر عن امرأه وكنت رجلا بار زوجها من رجل الف درهم فزوجها منه فحسبناه محضه
 الشهود ثم اخبرها بذلك ففعلت لم يجزني هذا لاجل الناس في نقصان المهر فقبل لها لا يكون لك الاما
 تريد من منه فقالت عند ذلك رضيت ما حال النكاح قال حار النكاح حين رضيت قال
 الفقيه ابو الليث رحمه الله لان النكاح كان موقفا على اجازة فلهما لم يجزني هذا لم يكن رد
 للنكاح فلما قالت رضيت والعقد موقوف جاز العقد وسئل ابو جعفر عن رجل تزوج ابنته
 الصغيرة من رجل وكان الروح بذكرانه لا يشرب المشكر فوجد الاب شربا مبدنا عليه
 فبكرت الصغيرة وقالت لا ارضى النكاح قال ان لم يكن اب البنت يشرب المشكر وكان الغالب
 من حاله الصلاح فالنكاح باطل وسئل ابو بكر عن استنرى جارية ثم زوجها قبل الفقيص قال
 على ما سرفول في محقق النكاح جاز ثم البيع او انقضى وعلى ما سرفول الى يوسف رحمه الله ان البيع
 حاز النكاح وان انقضى البيع فشد النكاح وسئل ابو القاسم عن رجل باع بنته فوكل وكلا
 بذلك قال بحث فله فكره الحيلة في ذلك قال توكل المراء رجلا بزوجها ثم يقضي الوكيل مهرها او يطالبه
 فله مهرها ويكون ذلك اجازة منه للنكاح ولا يثبت وقال ابو القاسم اذا قال رجل لامرأة تزوجك
 بطلاق امرأتى ولانه قبلت وقع الطلاق وبنت النكاح الا خري ولها مهر مثلها ان رأت عنها
 و ان طلقها قبل الدخول فلها المهر والمهر ولو قال على ان اطلق فلانه فالنكاح جاز ولا يقع الطلاق
 ما لم يوقع وسئل ابو القاسم عن رجل لامرأة تزوجت نكاحا او قال ففعلت نكاحا او قال
 نكاح باز اقدم قال ان نوي الطلاق يكون طلاقا لا فلا وسئل ابو جعفر عن رجل تزوج امرأه
 بغير مهرها فبلغها فقالت باك ليست قال كان يهدى لغيره ففعلت بغير مهرها يقول

طلاق

سورة
لست هذا جاره فاما عدي فهو جاره قال الفقيه ابو الليث رحمه الله ووه ناخذ قال محمد بن
دحل بن عدي على ابو يوسف ما بالك الرجل يسو ج اربع نسوة ولا يحمل المراه الا زوج واحد وقال ابو يوسف
هذا عيب فقال هشام بن الحكم لو امرني القاضي اجبتة فامرته بذلك فقال لا الرجل اذا امره زوج اربعاً
فالتساب لا يخطأ بل كل ما يزوج اليه ولو كان للمراه اكثر من واحد خلتا الانساب قال محمد بن مسلم الخواب
كما قال ابو يوسف لا امر لو كان لهذا الملعن لكان للرجل ان يتزوج اكثر من اربع وقال ابو عبد الله النخعي اذا
زوج الرجل امته من عده على امرها يده نحو وكثير من سامة نحو وكثير لا يكون امرها يده قال الفقيه ابو
الليث رحمه الله ان كان الملعن قد افعل زوجي امك على ان يكون امرها يده فزوجها منه لم يصح الا من
لان امره مفوض اليه قبل النكاح ولو بدأ المولي بفعل زوجته امك على امرها يدي جاز لا للعبد
لما قبل صار كانه قال قلت على امرها يديك فحصر التقويض بعد النكاح وهذا كما قالوا فيمن تزوج
امراه على انما طلق جاز النكاح ولا يقع الطلاق لان الطلاق قبل النكاح لا يكون ولو بدأت المراه وقالت زوجت
نفسى منك على انما طلق فقبل الروح انعقد النكاح ووقع الطلاق وسئل ابو العباس عن رجل اعانته
من رجل اشهدته شهود قال يكون نكاحاً وهكذا روي عن ابي يوسف رحمه الله وعن ابي جعفر بن محمد
انه لا يحسن ذلك وسئل ابو بكر عن هذه المسئلة فقال لا يحسن النكاح لفظ البيع قبله كان ابو العباس الجبار
يحسنه قال فابو العباس النبي المختار صلى الله عليه وسلم لا يحسنه حيث قال ثلثه انا خجهم يوم القيمة وذكر
فيه رجل ما عجز او لم يسل على من يملكه عن طيب من امراه الزنا قال وهبت نفسي منك من يدى قال
وقال الرجل قبلت قال لا يكون نكاحاً اذا وهبت نفسها على وجه النكاح وهذا كرجل
لرجل وهبت ابنتي منك ليخبرك اوفال رجل لا يحسنه ابنتك اليها الترخي ما فقال وهبت بها منك كخمس السنين
لم يكن نكاحاً كذا في هذا قال الحسن بن زياد رحمه الله في رجل قال لامراه اتزوجك على ان امرك بيدك بعد
ايام او على انك طالق الى عشرة ايام لا يقع الطلاق ولا يكون الا من يدها ولو قال على انك طالق بعد اربعة
بعشره ايام او قال على ان امرك بيدك بعد اربعة ايام صار منك والفرق في الفصل
الاول لم يصف الطلاق الى النكاح وعمر ابن زياد رحمه الله وهو روى في امراه فقلت منه فاما ان تنكحها
تزوجها الاني ولم يطاها حتى ولدت قال ان لم يكن عده غيره جاز النكاح وعليها التوبة والاستغفات
وان حانت بولده بعد تزوجها كانت اشهر او اكبر فالولد من الرجل وان ولدت لا قبل من سنة اشهر لا يثبت النسب
الا ان يقول هذا الولد مني لم يقل من الزنا فاما اذا قال هو مني من الزنا لا يثبت النسب ولا يزوج منه
وسئل ابو بكر عن رجل تزوج ابنته وجمها وزفها فانت فم او هو الاني الذي دفعتم اليها المال كذا
في مالي لم اهبها والما اعبرت منها قال للقول قول الزوج مع طيبه على العلم وعلى ايها البينة وسئل
ابو بكر عن امراه قطعت شعرها فاعطيت التوبة والاستغفات مسراً فقلت بادر زوجها قال لا طاعة لمخلوق
في معصية الخالق فان التوبة على اللام قال لغير الله المتبهمات من النساء بالرجال والمتبهمات من الرجال بالنساء
ولان الشعر للنساء كاللحم للرجال ولا عمل للرجل ان يقطع خيته فكذلك المراه وسئل ابو جعفر عن العبد يريد
ان يقطع شعره بغض اذن مولاه قال ان كان يتقص الشعر لم يكن له ان يفعل وسئل ابو بكر عن العبد اذا كان
الزوج انما اعطى النكاح ولم يزوج به وقال في الغنى فرضيت قال ان قال زوجني ابي ما توتي في القول ولما وان قال زوجني
فقد اعطى في نفسه فرضيت فلا مبرأ ولا مبرأة له

وسئل ابو العباس عن رجل اشهدته شهود قال يكون نكاحاً وهكذا روي عن ابي يوسف رحمه الله وعن ابي جعفر بن محمد انه لا يحسن ذلك وسئل ابو بكر عن هذه المسئلة فقال لا يحسن النكاح لفظ البيع قبله كان ابو العباس الجبار يحسنه قال فابو العباس النبي المختار صلى الله عليه وسلم لا يحسنه حيث قال ثلثه انا خجهم يوم القيمة وذكر فيه رجل ما عجز او لم يسل على من يملكه عن طيب من امراه الزنا قال وهبت نفسي منك من يدى قال وقال الرجل قبلت قال لا يكون نكاحاً اذا وهبت نفسها على وجه النكاح وهذا كرجل لرجل وهبت ابنتي منك ليخبرك اوفال رجل لا يحسنه ابنتك اليها الترخي ما فقال وهبت بها منك كخمس السنين لم يكن نكاحاً كذا في هذا قال الحسن بن زياد رحمه الله في رجل قال لامراه اتزوجك على ان امرك بيدك بعد اربعة ايام او على انك طالق الى عشرة ايام لا يقع الطلاق ولا يكون الا من يدها ولو قال على انك طالق بعد اربعة بعشره ايام او قال على ان امرك بيدك بعد اربعة ايام صار منك والفرق في الفصل الاول لم يصف الطلاق الى النكاح وعمر ابن زياد رحمه الله وهو روى في امراه فقلت منه فاما ان تنكحها تزوجها الاني ولم يطاها حتى ولدت قال ان لم يكن عده غيره جاز النكاح وعليها التوبة والاستغفات وان حانت بولده بعد تزوجها كانت اشهر او اكبر فالولد من الرجل وان ولدت لا قبل من سنة اشهر لا يثبت النسب الا ان يقول هذا الولد مني لم يقل من الزنا فاما اذا قال هو مني من الزنا لا يثبت النسب ولا يزوج منه وسئل ابو بكر عن رجل تزوج ابنته وجمها وزفها فانت فم او هو الاني الذي دفعتم اليها المال كذا في مالي لم اهبها والما اعبرت منها قال للقول قول الزوج مع طيبه على العلم وعلى ايها البينة وسئل ابو بكر عن امراه قطعت شعرها فاعطيت التوبة والاستغفات مسراً فقلت بادر زوجها قال لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق فان التوبة على اللام قال لغير الله المتبهمات من النساء بالرجال والمتبهمات من الرجال بالنساء ولان الشعر للنساء كاللحم للرجال ولا عمل للرجل ان يقطع خيته فكذلك المراه وسئل ابو جعفر عن العبد يريد ان يقطع شعره بغض اذن مولاه قال ان كان يتقص الشعر لم يكن له ان يفعل وسئل ابو بكر عن العبد اذا كان الزوج انما اعطى النكاح ولم يزوج به وقال في الغنى فرضيت قال ان قال زوجني ابي ما توتي في القول ولما وان قال زوجني فقد اعطى في نفسه فرضيت فلا مبرأ ولا مبرأة له

لهم سعر الجبهة قال كاس للنخار ان يقولوا ذلك اذا كان فيه زنا ثم قال الفقيه ابو العباس فيه دليل على
ان العبد اذا كان للخدمة ولا يريد بيعه لا يشتبه له ذلك وسئل ابو العباس عن رجل اشهدته شهود
فاعدت وتزوجت بزوجه اخر ثم طلقها وعاد الى الاول فكاح ثم ادعت ان زوجها لم يكن دخل بها قال
ان كانت المراه عاملة بشروط ما حملها الاول فعليه جلت لك ثم قالت بعد ذلك هذا فامها لا يصدق
وان كانت جاهله صدقت وسئل ابو العباس عن امراه طلقها زوجها فاردت المراه ان يتزوج به فقال
الزوج لا امر وحك حتى يمس مالكي فيوهبت على ان يتزوجها قال لا يجب عليك ان يتزوجها لان المراه
حجبت المال عوضاً للزوج بنكاحه ولا يجوز ان يكون العوض على المراه في النكاح وسئل ابو العباس عن امراه اعرجت
الاول في نطفها ولم يوجد مسبل اليها استبرأه دون جعل الولد ففعلها ففعلها قال لا يجب ان يقبل نفس زكية من اجل
نفس اخرى قال الفقيه ابو الليث هذا كان الولد جازاً فاما اذا كان منسلاً فلا بأس به وسئل ابو العباس عن رجل
له اسم سميت به في صغرها فلما كبرت سميت باسم اخري باسم تزوج قال بالاسم الاجنبي ان صار
بذلك الاسم وسئل جعفر عن رجل تزوج امراه بشهادة شاهدين وبما لا يصح فانها قال لا يحسن قال الفقيه
ابو الليث ان لم يكن المراه حاضرة وفيها قول ابي جعفر رحمه الله لا يحسن ما لم يذكر اسمها واسم ابها
وجدها وعندها يكون يذكر اسمها واسم ابها فاما اذا عرف الشهود المراه جاز يذكر اسمها خاصة ولو
كانت المراه حاضرة والشهود يرون شخصها جاز النكاح وان لم يذكر اسمها اذا اوجرت الاسارة اليها
وسئل جعفر عن رجل ادعى نكاح امراه فاقرب المراه لاحد من الاخران خلفت له قال ليس له
ذلك ما لم يخلف الزوج الذي ادعى له المراه بالنكاح فان خلف برئ من دعواه وان تكلم عن العبد لفرق بينه
وبينها لم يخلف المراه بعد ذلك فان خلفت برت من دعواه وان تكلم عن العبد صارت زوجته له وهذا
على ما سئل ابي يوسف ومحمد بن عيسى وبه نأخذ وسئل جعفر عن رجل ادعى نكاح امراه فاقرب المراه لاحد من الاخران خلفت له قال ليس له
حتى اهب لك كذا كذا في فادراته ثم ابي الزوج ان يعطيه ما قال قال يعود المهر عليه لانها وهبت
على بشرها امالك فاذا لم تحملها امالك لم يحسن النكاح وسئل جعفر عن رجل ادعى نكاح امراه فاقرب المراه لاحد من الاخران خلفت له قال ليس له
رحمه الله في عبد قال لمولاه اين لي في الشروع قال انت اعلم في ذلك قال ليس هذا بادر وار قال
داك اليك فوادن قال نصص وبه اقول وسئل ابو العباس عن رجل ادعى نكاح امراه فاقرب المراه لاحد من الاخران خلفت له قال ليس له
ان كانت الشهوة متحررة عند ملاقاته يدها بحرم عليه امها وان استمنى بعد ذلك لا يحد من دم
وسئل ابو جعفر عن رجل طلقها وبه اقول وسئل ابو العباس عن رجل ادعى نكاح امراه فاقرب المراه لاحد من الاخران خلفت له قال ليس له
كانت الحارة عن محضه يدخل ويخرج والشرط من الرجل انه ليس فيه فهو في شعبة من شعبها ولا يحد
على العزل لانه قد يعزل وتعلق منه قال ابو جعفر عن رجل ادعى نكاح امراه فاقرب المراه لاحد من الاخران خلفت له قال ليس له
العزل لانه لا يحسن العزل نسعى ان نصيب الما فوق ذلك العضو فانه اذا حبب ذلك العضو
خيف ان يدخل فيولد له وعن علي بن النعمان انه سئل انه لم يزوج العزل هو المولود الضعيف
قال علي بن النعمان لا يكون مودة مالم يقع في الفارقات السبعة نعم قوله لعلي لم يزوج العزل لانه لا يحد من دم

واذا انزل
الامه
لو دعه

الملاية وسئل الوالد عن بروج امرأه بغير مهر سم قال لرحلتي قد كنا فعلنا كذا كذا وصرفته
بذلك على وجه الغيرة وحيث لم يزد ادست ومن يدرى انتم هذا انكاح بغير مهر وانما على وجه
استد العقد وحيث لم يزد ادست ومن يدرى انتم هذا انكاح بغير مهر وانما على وجه
الوالد عن بروج امرأه سم اراد ان يطلقها بغير رضاها بغير ذنب منها قال يسعه ذلك اذا سرحها
باحسان وهو ان يعطيها مهرها ونفقة عتقها وكره ان يخرجها عن بيتها لانه كان كبير اما تروح وتطلق
فعلنا ذلك لان احب الغيرة وانت الله على جميع الغيرة في النكاح والطلاق فقد قالوا في الامم منكم والصلح
من عبادكم واما انكم ان ترون انتم انتم الله من قبله وقال في الطلاق ان يفرقوا بغير الله كلاما من سعيه وسئل
ابو جعفر عن امرأه وكلت رجلا بار زوجها من رجل على مهر أربع مائة فروجهما الوكيل واقامت المرأة مع الزوج
ثم زعم الزوج ان الوكيل زوجها منه بدينار وصدقه الوكيل بذلك قال ان افر الزوج ان المرأة لم يوكله بدينار فالمرأة
بالخير او شئت اجازته النكاح بدينار وليس لها غيره وارشات زدت ولما عليه مهر مثلها ولا نفقة
لها في العدة وارخلفا في الامم فقال الزوج امرئيه بدينار وقال بار زوجها درهم والقول قول المرأة مع مهرها
وعلى بصيرت اسلام فهو روح ابنته الباطنة من رجل فاخبرها بذلك فودت ثم قال لها في مجلس اخر ارقوا ما
تخطبونك فعالت اناراضيه بما يفعله فروجهما من الذي زدت نكاحه فابت بحسنه ايضا لا يحسن نكاحها لكون
فولها اناراضيه بما تفعله انت ليس بشقوة نعم عام واما انصرف ذلك الى غير الاول من الرجال وسئل الوكيل
عن امرأه وكلت رجلا بار زوجها من رجل فروجهما حضرة طلبة نشوة سوى الوكيل والمرأة حاضرة قال
ار لم يكر الوكيل في العقد جاز النكاح وعن الحكر لم يكر عليه ان قال لو كان لرجل اربع نشوة وله الف حارة
فاراد ان يكرى اخري غلامه اسما في اخاف عليه الكفر بالله الله اعلم قال الاعلى ان واهم او ما ملك
فاسم غير مومن قال الفقه ابو الليث اذا اراد الرجل ان يتزوج امرأه اخرى فان خاف ان يعبد بغيرها
لا يشعه ان يتزوج لار التعليل قال خارجيتم ان لا تقبلوا الواحدة او ما ملكت اماكم وان علم انه يعبد
بغيرها في القسم والنفقة جاز له ان يعزلها ولم يعزل فهو ما جوز وترك ادخال الغم عليها ولو قال رجل لا يئته
الذكر ان فلا يخطبك تطالت تزوجني من فلان فاني لا ارده فروجهما ابو هاشم فبلغها فسكرت جاز النكاح
ولو قال كبت فلانة لا اريد فلانا لم يكر النكاح وزوي حلف ان يوب عن اسد بر عهده وفي عهد تزوج امرأه
ثم امرأه ثم امرأه فبلغ المولي فاجاز نكاحها قال لم يكره رجل من رجل نكاح المائنة وان كان دخل
من نكاحين فاسد قال الفقه ابو الليث وهذا كما روي بن رستم عن محمد بن جهم الله في خروج امرأه بغير
امرأه ثم امرأه بغير ادنها حتى تزوج عشرين نشوة بغير مهر فاجوز جمعا قال نكاح الناسعة والعاشرة
جائز لانه لما تزوج الخامسة كان ذلك رد النكاح الرابع فلما تزوج الناسعة كان ذلك رد النكاح الرابع
الاخر وبقي نكاح الناسعة والعاشرة موقوف على اجازتها وسئل ابو الحسن عن خاصته امرأته
في النفقة فتوسط ابو الزوج وقال انا اعطى النفقة فاعطاهما ذمة درهم مطلقا الروح هل للاب استيراد
طلاو ما دفع قال لا وصار ذلك تطوعا وسئل ابو القاسم عن معتده في حمل بغير مهر اجد وهي كذا والببل

بالثقل

بالقلب من امر الليث قال هذا على وجهين اركان غير شديدة فهو وحشة بدخل عليها فلا يجوز لها
الانفصال وانكار شدة بدأ فلما ذلك لانه تخاف في هاب غفلها وقد روي عن رسول الله عليه السلام
انه نهي ان يست الكتمان ويجوز في بيت وسئل ابو بكر عن له عالى وهو معشور من وله ذو رحم
محرم مؤسشر ففرض عليه بنفقة هل عليه نفقة عبالة قال ان كان له من العيال مالا يدفعه فانه
يخير على نفقة ايضا فاما اذا كان له من العيال ماله بدخول يكون له اربع نشوة فانه لا يخير على نفقة
لانه لغيرها امرأه واحدة قال الفقه ابو الليث وقد روي هشام عن محمد بن جهم الله ان الان يخير على نفقة ايته
وزوجه فاما الاب فانه يخير على نفقة الابن ولا يخير على نفقة امرأه الابن وبه تأخذ وسئل ابو بكر
عن امرأه ما يشابه يخرج لغير ادنه بزيته الى الولمة والمائم ولا زوج لها وابنها لا يرزى بذلك هل له ان ينفقها
قال ما لم يثبت عنده انما يخرج للفشاد ليس له ان ينفقها واذا صح عنده ذلك وجب عليه ان يرفع الامر الى الحاكم
حتى يامن بغيرها فانه لا يخرجها حتى لا يخرج وسئل ابو بكر عن له عبد ينفق عليه في النفقة
هل له ان ياكل من مال مولاه قال لس له ذلك ولكن يكتسب وينفق من مال نفسه الا ان يكون عاجزا عن الكسب
او صغيرا او جارية لانها ليست من اهل الكسب وسئل ابو بكر عن العبد عن الكسب قال ياكل من مال
مولاه بالجهوف وسئل ابو بكر عن امرأه مقدرة او تحت زوج ابنت ان يخر او يطبخ قال على الزوج
ان يطيها ما يصلح لها قال الفقه ابو الليث رجلا الله ان كانت المرأة بما عمله لا تقدر على الخبز والطبخ او المرأة
من الاستشفاء فعلى الزوج ان يطيها من كبر ويطيها لها واما اذا كانت بقدن على ذلك وهي ممن يخدم نفسها
فانها مقبلة عليه لذلك لار النبي عليه السلام جعل الخزفة التي يدخل البيت على المرأة والذي خارج البيت
على الزوج وهكذا فتنى بن علي وفاطمة رضي الله عنهما وسئل ابو بكر عن امرأه شكرت زوجها دارها فنفقة
ان يدخل دارها هل لها نفقة قال ان منجته عن الجول وتطلم منه بشا آخر او تزود ان يكرى منزلها
فلها النفقة وان منجته على وجه النشوة فلا نفقة لها وسئل ابو بكر عن ماتت وبكرام ولد هل يجب لها
النفقة في ماله قال ان كان لها ولد فلها النفقة في ماله ولدها وان لم يكن لها ولد فلا نفقة لها وسئل
محمد بن معاوية عن امرأه لها اب من ولست له من نفوم عليه ومنعها الزوج من بعاده قال لها ان تعصى زوجها
وطبخ اياها وسئل ابو بكر عن امرأته ان ينفق عليها وطلب الزوج عنها ان ينفق من نفقتها
فعالت انت بوي من نفقي ما كنت امرا لك قال البراء باطلة وارفض لها كل شئ عتده ذراهم نفقا
فعال بعد ذلك ابواك من نفقي ما دمت امرأك بوي من نفقة اول سهر كذا ارقا ابواك هل
نفقة مستحقة لم يبر الا من نفقة مشروا من ملك اشدا ثم قال قوا ابواك من نفقة ما مضى وما
بقي فانه يبر من نفقة ما مضى ولا يبر من نفقة ما بقي الا مقدار يشرو وهذا من رجل آخر غلامه
من رجل عتده كل شهر بعشر درهم ثم امرأه من اجر الغلام ابدا فانه لا يبر الا من اجر
وان اجره سنة كانه درهم ثم وهبه او ابراه بوي من جميع الاجر ولو اجره كل سنة كانه درهم ثم
ابراه عز اجره ابدا فانه يبر من اجر سنة واحدة قال الفقه ابو الليث رجلا الله وهذا القول

نفقة العبد

موافق لقول اصحابنا رحمهم الله وكما في الصحيح اذا طلق امرأته ثم صالحتها من نفقة عدتها فان كانت عدتها بالشهرين حلال الصلح وان كانت عدتها بالحضن لم يحل ونسأل الله بركة عوامه اختلعت عن زوجها مهرها ونفقة عدتها هل لها ان تخرج في حوائجها بالنهار كالمتوفاه عنها زوجها قال لا بلها في اطلت حقها ورضيت به قال الفقه ابو الليث وقال بعضهم لما اخرج في نفقتها على نفسها في نفقة المتوفاه عنها زوجها وبه تأخذ ونسأل الله بركة عوامه الصنفين لا يزوج لها ما قالت لا اخذها ولا امنعها على الكفر معي في المنزل فانها تجوز على ان يكون معها حتى يتبين حال الفقه ابو الليث عليها ان يتعاهدها كما لو كانت ثلث على النفقة وما يحتاج الى النفقة بحسب نفقتها وكذا اذا كانا متعاهدين ونسأل الله بركة عوامه عن المراه هل لها ان تذهب الى مجلس العلم بغرض رزقها قال لا قبل له ولو وقعت لها نازلة وروى في منع غرضها ان تذهب الى مجلس العلم بغرض رزقها قال نعم فقيل له ان تخرج في طلب مسئلة من مسائل الاضواء والصواب بغرض رزقها قال لا ما لم ينزل بها قبل لم وقد روى عن رسول الله عليه السلام طلب العلم فرضه على كل مسلم ومسلمة قال فرضه على قدر ما يحتاج اليه ونسأل الله بركة عوامه لا مراه عليه مهرها فانه بالنفقة فاعتزل عنها ثم توضع على ان يعطها كل شهر حقه عند رزقها فاعطاها كل شهر ذلك وهو يريد بذلك مهرها والمراه فوت انما نفقة حتى ذهب المهر كله ثم خلف بطلاقها انه لم يبق لها عليه مهر قال القول قول الزوج ولا يقع الطلاق قال الفقه ابو الليث رحمهم الله ولها ان تأخذ الزوج بمقدار ما مضى من النفقة لانها صارت دساعية باصطلاحها بمنزلة قصا القاضي وسئل محمد بن سلمة عن رجل تزوج امرأه وادفنها مهرها وهذا الزوج ليسكن في أرض غصب واحتجب المراه منه هل لها النفقة قال نعم لانها محقة وذكر ابو بكر الجصاف رحمه الله عن اصحابنا في امرأه طلقها زوجها وبقي مهرها ولدي صغير فالام اخذت لم يتزوج فاذا حال الزوج لها تزوجت وهي تنكره بالقول قولها وكذا لو قال تزوجت وطلقني في حق الولد ما لم تقرب الزوج بعينه ولو اقرت بزوج بعينه لم تقبل سألت عن رجل تزوج فانه يقضى على الآخر جميع نفقتها ويرجع على اخيه نصف ما انفق عليها والله اعلم من مسائل المتجولات وقضايا السجح الامام ابو بكر محمد بن الفضل وقضايا محمد بن الوليد بن محمد ووافقات الناطقي وغريب الرواية وحلقات عواريج لشوه واحد منها اخذ المهر والميراث والمأبنة ليس لها مهر ولا ميراث والمأبنة لها المهر دون الميراث والرافعة لها الميراث دون المهر اما التي لها الميراث والمهر في كاحه واما التي يكون لها المهر ولا الميراث في جارية زوجها منه قولها فكون صداقها لمولاها ولا يكون لها الميراث لان الامه لا توفى واما التي لها الميراث دون الميراث هي امرأه نصرانية لهذا المثل ثم يكون لها المهر لانه ذن لا ميراث لها لا الكافر لا يوفى المثل واما التي لها الميراث دون الميراث في حق المسلم فكون لها الميراث لانه ذن لا ميراث لها لا الكافر لا يوفى المثل فاحصرت النكاح ثم مات الزوج يكون لها الميراث لانها حرة فموت ولا مهر لها لان المولى قد استوفاه حين كان حيا حق الاستيفاء له وحل زوج امه وهي عتق له اخذت عتقها من نكاحها

فمن ما يتردد في الطلاق ولو اراد امرأه ان يفسخ نكاحها فليفسخها

باب احوال النفقة على الزوج

باب احوال النفقة في حال صغره ثم كبر الغلام فزوج لخته من النسب وهي امه من الرضاع رجل رزق جارنته صبا رضيعا ثم اعقنها فاخارت نفسها فوقعت الفرقة بينهما ثم رويها المولى من رجل فولدت من الزوج ولدا ثم ارصعت الصبي الذي كان زوجها اولافانه يقع الفرقة بينهما من هذا الرجل الثاني ولا لحاله لهذا الزوج الاول صبا رضيعا لهذا الزوج الثاني من الرضاع وقد كانت هذه امرأته فصغر هذه امرأه الميراث للزوج الثاني ولا لحاله ابدا رجل له اما ولد وزوجها من صبي فارصعت احدهما هذا الصبي فانها حرم عليه وهذا الاسك فيه وحرم عليه الاخرى ايضا لانه صار انما لمولاها من الرضاع فصارت ام ولد لابيها فلا يحل له ابدا رجل يملك اخواته وامه من رجل واحد في عقد واحد وجار في هذا رجل شرب لبن لثقة نشوة منفرة وكل واحد منهما بنت فصار شاتين اخواته وقتل امه من النسب اجانب وكذا واحد منهما صاحبها اجنبية رجل رزق بنتا من النسب وامه من رجل في عقد واحد وجار هذا رجل ولد من جارية كانت بنت له رجال ادعوا جميعا نسيبه بن نسيبه منهم وكان لكل واحد من الرجال بنت لامن هذه الجارية فصرن اخواته من النسب ومن لا يملك اجانب ونفس لبعض اخواته فزوج جميعا وامه من رجلان رجل رزق بنته من رجل فلم يرزق المولى فبطل العقد فانها عبد تزوج بنته وهي امه من رجل فلم يرزق المولى وهو المولى فبطل العقد ومن اراد ان يستولد جاريته ولا يعتق عليه وكبر الولد جارية فليبيعها من ولد الصغير فرفعته على جارية ملكية معها لانها لا يملكها الصغير واما وطيبا عند النكاح قال ابو يوسف رحمه الله للمراه من الرضا ميسرها ان تخرج في حوائجها بغير اذن الزوج ولها ان تخرج تقو عا قبل اعطاه مهرها بغرض ادنه وقال ابو يوسف رحمه الله لو زوجها ابوها وهي بكر في حجر ابوها فاراد ابوها التحول الى بلد لعياله فله ذلك ولا يحل له بيعه وان كره الزوج ذلك ولا سجد له على جبينها قبل اعطائها المهر بنماه وان اعطاها مهرها فله جبينها عن السرور وان شافها في الزوج بها متكفيا في اي بلد ساسل ابو عبد الله الرعاعي عن غاب عن امرأته سنين فبعيها فاعتدت وتزوجت فولدت اولاداً ثم جاء الاولاد جيا قال الاولاد لاول عندنا حقه من المهر فمضى لابي عبد الله اخبر بهذا الاب دفع الركون الى هؤلاء الاولاد وهلكون شيئا منهم له قال نعم قال ومثله لو ولد الاولاد على وجه الرنا لا يجوز وكذا في ولد المملو عنه لا يجوز دفع الركون ولا الشهاد امرأه بحب لها المهر على رجل وليست بينهما زوجة كيف هو هو الوكيل يزوح امرأه من رجل ويضم لها المهر ويقول هو امري بذلك وتكون الزوج الامن قائم يلزم الوكيل المهر وليست بينهما نكاح رجل دخل بامرأه تزوجها ثم كف عنها في المراه وكنت رجلا بار تزوجها من رجل وسمت المهر فروجها الوكيل ونقض عن المسمان فزوجها الزوج ولم يعلم بقصا المهر من علمت فلها الخيار ان شئت رخصت بقصا المهر ولا شيء لها غير ذلك وجاز النكاح وان شئت ففسخ النكاح ولها مهر المثل وكذا رجل دخل بامرأه تزوجها ثم كف عنها في الخيار فمدا رجل يوكل رجلا بالنكاح وسمى له المهر فزاد الما مؤن في المهر ودخلها ولم يعلم بالزيادة ثم علم بما خله الخيار ان شئت اجاز النكاح بما قبل المامون وان ساردها ولها مهر المثل بالدخول رجل وطى امرأه ففسخ نكاح فلها المهر وعلمها العقد ولبت النسب في المراه زفت الى غير زوجها خطا عند ادله مولا في التزوج ادنا مطلقا فتزوج جرة او مكاتبته لا يجوز ولو تزوج مدبرة او امه لا يجوز كيف يكون

مهر

نفس

مهرها وطها فادارت عن الولد لانه لا يملك المهر

نفس

والزنا

على الماظر لا الأول تطليق مطابق عرفا وليس له امواه للحال فطرد ذلك والعطف على
الباطل باطل فاما اذا لم يكن الواو فهذا ليس بعطف بل هذا استفسار من السائل انه عنى الكلام ما
يتزوج بعد هذا وقد قال نعم فيبت ذلك وصار في الخجل مطلق من يتزوج بعد هذا ام قلنا
يعمل ذلك الشرط والتقدير صحيح بعد القطع وهذا لقوله هرجه بدت واستكبرم ان جعل تغيرا
عرفاني لا دنا والتجيز لا يصح ان يراد به التعلق فانه لو قال كلاما امراه الى كذا اذا فعلت كذا وقال
عنيت كذا تزوجها لم يصح لكن من سئل لا قوله كبرم صيغته صيغة المستقبل فصيح ارادة ما مستقبل
به لا احتمال الصيغة ذلك بخلاف قوله كل امراه الى قال نعم الذي من الله عنه ثم ذكر في الشرح العاصي الامام
الفاضل القضاة محمود بن عبد العزق الا وزحدي سنده المستأيل يوم الفطر في مصنف الجيد فاجاب
مثل ما اجبت في اكثرها الا انه قال في قوله هرجه بدت واستكبرم يزعمون حرام اذا لم يكره امراه
كانت مشاوعليه الكفارة اذا حبت ولا يلقوا وقال في عطف قوله وهرجي في كبرم انه لا يلقوا او يكون
تطليقا مطلقا بالشرط ويكون عطف طلاق على من وهو صحيح وقال ايضا في قوله كل امراه الى في طلاق
اذا فعلت كذا وليس له امراه وكان يزوجها بعد هذا يصح بنية ويكون قوله كل امراه الى
منعوله قوله كل امراه يكون في صحيح اذا نوى الاضمار ولا يصح اذا اطلق وسألت نعم الذي من الله عنه عن الفرق
بين الجوابين فقال ما ذكره العاصي الامام من كبرم الميعة الاولى بيننا ومن عطف الطلاق عليها فله وجه
صحيح وهو احتياطي الشرح الامام مشيخ الاسلام عطاء بن حمزة السعدي رحمه الله وما ذكرته انا فهو
احتياطي السيد الامام الاجل الاستر في مجمع رضي الله عنهم واما المسئلة الاجنبية فالجواب ما ذكرت
لانه اوقع الطلاق على امراه موهوبة وما اجابه هو فهو انقاع على امراه لو وجد وهذا غير ما وكل
نعم الذي من الله عنه من قال خلال التوبة على حرام وما اخذت بمنى فهو حرام ان كتب
وقد كان فعل تلك بكيم بطلان امرانه قال بنظريه بانه نوى او لم ينو دخلا او لم يدخلها لان كل
واحدة من اللطيس اسه عندنا بالعرف وقد تكلم بهما وعلمهما على الترادف بفعل فذفعه
والنقل في الموجود تخفيف فصار كانه اطلق وما علق وقال ان علق حرام ان علق حرام ولو
قال هكذا وقع الاول ولا يقع الثاني لان الثاني لا يلحق بالابن بخلاف ما اذا علقها بفعل
مستقبل فوجد الفعل ففعل جميعا لانها تعلقا جميعا بذلك الفعل فوجدان جميعا عند وجوده
وسئل نعم الذي من الله عنه عن حلق امراه ثم قال اذا تمت شه ولم يرد على هذا اهل بطلاق
ثلاثا قال ان نوى الطلقات الثلاث طلق ثلاثا قال وانما استوطت النية لانه لم تعلق بالطلاق
فصار لقوله ان واحدة وهناك لا تطلق من غير نية فسأله لم يقع هذا بالنية والكلمات
لا يلحق المختلعه بالاجماع وفي صريح الطلاق اختلاف عندنا يلحق وعند السامع لا يلحق قال
الكلمات التي هي نوايل لا يلحق المختلعه فاما الكلمات التي تقع رحمة فانما يلحق المختلعه
كقوله لهما بعد الخلع انت واحدة اذا نوى الطلاق وقع احري وهذا لان وجه هذه
اللفظة بالاضمار فان معنى قوله انت واحدة اي انت طالق واحدة نصير الحكم للبصر لحي
لكن

كبر لا بد من النية لهذا المختصر فعليه وقوله اذا نوى الطلاق وقع ثلاثا تطليقات
والثلاث تكون نوايل والمختلعه لانها هي الباطل المختصر صريح وهو غير بان انما يلتفت اليه لانه لا يلحق
بثلاث فصار لقوله المختلعه التي هي مطلقه طلق من طلاق يقع الطلاق كونه صريحا او كان بصريه
فلما وصى ابن نعم الذي من الله عنه عن امراه قال لو زوجها من حريم او توبيا في كبرم
هرجس وبمؤنيته وعقدت فقال الزوج ورحتم بدت واستكبرم في كبرم فقال امراه امه فقلت
قال نعم لان كلاما الاول وقع معنبرا وقول الزوج جواب بالاجابة بشرط الزيادة فوقف على قولها فلما
قالت امه واللفظة للرضا والقول فصيح وان كانت قصيدة وسئل نعم الذي من الله عنه عن امراه قالت
لزوجها من اذ توبيا ثم فعاد الزوج من بين يدي ثم ارثت امراه انظر ما يقول فقال ما نويت به
الطلاق ولكن جاري بك بكلام ككلامك فقال لا تطلق لانه من الكلمات وهناك لا يقع الطلاق الا بالنية
او سبق ذكر الطلاق وسئل نعم الذي من الله عنه عن امراه قالت لو زوجها من توبية طلاقا فقال
لوجه سه طلاقه وجه هذان طلاقه هل يطلق بهذا الكلام قال لا لانه ليس بانقاع ولا اقرار وهو
نكرته من قال لا خير من ان توناخسودم بقول الاخر توجه خشود وجه ناخسود وما حري
مجره لا يكون ابنا لاحد الوصيين ولا اقرارا باحدهما وانما معناه انه لا ينال بقوله فكذلك هذا وقال
نعم الذي من الله عنه في كلامه على ابن عمه الاشجعي في حرم الله عز وجل وامراه اختفا كما كانت بينهما من
الخلع فعاد الزوج كان رسا الخلع من بين وقال امراه بل كان رسا الخلع ثلث مرات فاقول قول الزوج او قول
امراه فقال الولد قول الرجل وقال نعم الذي من الله عنه في ثلث مرات فاقول قول الزوج او قول
جاري بينهما فقال امراه الكناح لم يصح لان الكناح بعد الخلع الثالث وقال الزوج هو صحيح لانه بعد خلعين
فالقول قول الزوج لانه ينكر الحرمة بعد جريان سبب الجلب لها وهو الكناح وامراه تدعي تلك والقول قول
المكر فاما اذا كان اخلافا فما بعد انقضاء عدتها عن الخلع وهو لقول هذا الخلع الثاني فتصح نكاحا جديدا
فيكسح وامراه تقول بل هذا خلع ثالث فلا يصح نكاحا وانما لا ازوج نفسي منك فلا يجوز النكاح بينهما
ولا يلحق بالناس ان يجاموها على النكاح ويعقدوا بينهما لانها اتفقا على الحرمة وهو يرد ان يعقد عليها
وهي تدعي ان ليس لها ان تزوج نفسها منه فليس له حق ان يتزوجها وسئل نعم الذي من الله عنه
عن حلق امراه ثم تزوجها بعد ذلك خمسة الاف درهم ثم قال توبى من حرامى بذا خلع هل حرم عليه قال
نعم لانه اخبر انها الان حرام بذلك الخلع ولا يكون كذلك الا ان يكون ذلك طلاقا ثانيا وان هذا النكاح بعد
لم يصح قصد في نفسه في حق الحرمة فسأله فلو حب خمسة الاف درهم من هذا النكاح كما سمي ام حب
المترادف دخلها قال حب المشا لانه لم يصح عليها في حق فساد النكاح فصحت الشبهة في حقها وحرمت
عليه لان اقراره وسئل نعم الذي من الله عنه عن زوجين وقعت بينهما مشاجرة فعادت امراه من اوفى
باشم فقال الزوج مباشر فعالت امراه ذلكا بارعا طلق ثلاثا لا قوله طلاق في كبرم يتمم للحال وهو
كسب بخلاف قوله طلاقا وكبرم لانه يتمم بخلاف الاستقبال وهو وعد وقوله بالعربية طلاقا لا يكون
طلاقا لانه دأب من الحال والاستقبال فلم يكن محققا مع الشك حتى ارضى الموضع الذي غلب

هذا المختصر
في

هذا المختصر
في

کی رحمت

امسح به الخاء والاسم فقال ولم يكن حجة فقال الكافر انشد انا لله الا الله وقول الساهد انشد
 انفلان على ولا ركي وقول الخالف اختلف بالله لا فعل كدى وهو الاحتمال بالعربية فاما بالفارسية فقول
 من كتم الخاء وقوله كتم للاستتقال وسئل حم الدين بن ابي عمير عن عازنه انه اذا راي صبيبا كان
 يقول اي ماديك سه طلاقه فسكن من الحزن فاه ابنه فطنه صبيبا اجيبا فقال له ذواي ماديك ششت
 طلاقه ولم يعلم انه ابنه هل يطلق امرأته فلما قال نعم وسئل حم الدين بن ابي عمير عن وقع منه على امرأته
 طلاقه كرتين فاحتج قوم ودعوا بها الى النكاح فقال الزوج ميان ماديك سوازهني من بايد هل يقع هذا
 طلاقه بانه قال لا اذا لم يفر بالطلاق البلاد واول الكلام بنا ويل صحاح وسئل حم الدين بن ابي عمير
 عن امرأة ضكوجه اخلعت من زوجها نحوها ونفقة عتقها فخلعها زوجها قال نعم الخلع لكن المهر بحاله
 لانه حق مولاهما فلا يسطر الا برضاها وسئل حم الدين بن ابي عمير عن تزوج امرأه على مهر الفسفي
 درهم ووهبت ام المراه للزوج من المهر الف درهم وضمنت ذلك للزوج عن المراه ودخل بها الزوج
 واختلعت منه بعد ذلك على الف درهم فخلعها على ذلك هل له ان يرجع على امها بشئ قال لا قبله
 فاذا كانت وهبت الام له الف درهم والباقي من المهر الف درهم فاذا اختلعت على الفين والالف اية
 فلم لا يجب له عليها قال لان هبة الام لم تصح وبقي المهر الفين لا خلع على الفين وضمن الام لس
 لا التزام مال له ابتداء وهو وعد اعما لو طلبت تمام الفين قال ام يعطها الف درهم ولم يكن
 كذلك بل اخلعت هي على الفين وهما عليها مائة الف درهم ولم يجب له على امها بشئ وسئل حم الدين بن ابي عمير
 عن جري بنيه وبين امرأته كلام فقال المراه اخبرني يوم فقال الزوج منو ومن يجب لو هل حكم
 عليه بهذا قال لا وسئل حم الدين بن ابي عمير عن امراة اذا ثبت يد طلاق ليسر خوليس
 كسر وروزي خوليس طلب كن يكون هذا الطلاق رجعا ام باينا قال الاول رجعي فان لم ينو النكاح
 الثاني شبي لا يقع شئ وان نوي به الطلاق كان طلاقا باينا ونص مع الاول طلاقا باينا وسئل
 حم الدين بن ابي عمير عن سكران قال امراة امي فرددني فاكثرت عليه وقالت لم بقول هذا فقال
 خواهي يد طلاقين وخواهي دو طلاق كرو خواهي سه طلاق قال طلق بيا وسئل حم الدين بن ابي عمير
 عن امرأته ان طلبت احداها منه الخلع وقالت من خولست جرديم از نو تكا بس وهزينه وعدت
 تو فرو حتى كف رد او ديكر را بخوان رفت وخواند ان دوم كف من خولست جرديم از نو تكا بس
 وهزينه وعدت تو فرو حتى كف فرو ختم چون از خانه بسرو فرامد وركه كفسد كدام رد او
 فرو حتى كف نه رد ورا اكرم عليه فمده الاخيره ام كلمتاها قال كرم عليه هذه الاخيره بالخلع
 والاولى بالاقراء وسئل حم الدين بن ابي عمير عن امرأه قالت لزوجها من خولست ان تو جرديم فقال
 الزوج برو هو كرو خلع او لا لكن اذا نوي الطلاق كان طلاقا والمهر بحاله وهو من مديك لاف
 الطلاق وسئل حم الدين بن ابي عمير عن امرأه قالت لزوجها من تو سه طلاق ام فقال تو سه طلاقه
 بيشي هل يكون هذا اقراء ام نه طلاقا قال نعم فله ان يرجع بقول ما قلته هكذا لكن
 قلت له طلاقه بيشي قال هو كذلك فيسئل فان قال سه طلاقه مكيو جه به طلاقه كوي قال
 هو كذلك

[illegible]

الطلقات وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه فيقول لا والله لا يخرج
لخروج من بطنه في خروجه من فم فم خفي كلف فخرج من حلقه فيقول لا والله لا يخرج
الكلام يخرج الا خلاص فلم يزل يشوي خروجه من بطنه فيقول لا والله لا يخرج
في هذا السرا فاما هذا الكلام وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه فيقول لا والله لا يخرج
بعدها ربه انشروا بقضت هذه المطلقه وتزوجت فخرج ودخل في وطلق في الغصبي
منه واددت ان تعود الى الاول بالكاح وذلك لانهم اربعة اشهر من طلاق الاول هل يصدق
وكان سبب الاسلام على ابن محمد الاستجائي والقاضي ابو نصر اجابنا نعم فقال سئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه فيقول لا والله لا يخرج
لا بد على هذه الكاح الثاني ووطيه وطلاقة وهو الصحيح لان عندنا في حقه رحمه الله سهران
قدالة حتى اهل ما تصدق فيه المرأة فلا بد من مده ما قلنا وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه فيقول لا والله لا يخرج
فالت لزوجها خروجه من بطنه فيقول لا والله لا يخرج ولما لم يزل يهرق من دمه في حلقه فيقول لا والله لا يخرج
لها ان تطالبه بنفقة عدتها قال لا ومعنى قولها بعدت يعني نفقة عدتها وسئل عن
الرجل يهرق من دمه في حلقه فيقول لا والله لا يخرج في حلقه فيقول لا والله لا يخرج
خواستنه ام وادشتن وزها كرون در دست تو بويكاست فقال ذلك الرجل ان خروجه من بطنه فيقول لا والله لا يخرج
دام زنايك طلاق ودو طلاق وسه طلاق هل يقع ذلك ام لا قال لا لانه قد ردت سبب تو دشت
اخبار عن كرون الام في ذلك في يده في ذلك الزمان الماضي وليس من صور كونه في يده بقاوه في يده بل الامر
المطلق مقص في المجلس وقد تبدل فبطلت رضاه عنه ولو كان قال در دست تو شست فهو
اقرار بقبام الام في يده الان فصيح منه المطلق وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه فيقول لا والله لا يخرج
واطلاق فقال امراته عيني فطلقت فقال الزوج ما عنك هل يطلق قال لا وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه فيقول لا والله لا يخرج
عن وال لامراته وله امراته طلاق ان يكره ادم توان سه طلاق بوي د زكف من ايد
سه طلاق بوي ادم ومي دايه كمان در سه طلاقه شند زديكر خطاب باوي كود طلاق شود
باني فقال نه اين طلاق شود نه ان فار كلامه تفوحي لا تطليق وكلامها ايضا سه طلاق بوي
دام نفوض ولم يوحده منها بطلق ولا بطلاق وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه فيقول لا والله لا يخرج
وحانه ما در زووشه ماه عدت من يدانم قال دادمت يك طلاق ثم قال ان سحر اخوي يدان
كفيم كه نيابد كه معني سخن اول ندانسته باشي هاله ان تروخما بعد ذلك قال لا وقد طلقت
لما لان قوله ترجيز من عدلولات الطلاق ثم قال خانه ما ذرت زو وهو من عدلولات الطلاق
انما وقد عطف هذا على الاول بالواو فما انما ثم قال سه ماه عدت يدان ليس من كمالات
الطلاق لانه صرح بطلعه اشهره صراها للاعتداد لا غير فلما قال دادمت يك طلاق
منها صرح في الطلقات وقال بعد هذا ذكرت الصريح لا كنعني لم تعلمي مرادي الاول انه
الطلاق فقد اشار الى انه كان عني الاول والثاني الطلاق فصارا طلاقين وهذا الصريح ثالث
وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه فيقول لا والله لا يخرج فقال لامراته يك طلاق دادمت ثم خرج وقال للناس روز برك
حرام

حرام ست فقال ان عني به الاول او لا ينيه له فقد جعل الرجعي ناسا فلم يقع الا حرمي وان عني به لا ابتدا
هو طلاقا حراما وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه فيقول لا والله لا يخرج فقال لامراته توان من خزان مكة تاميته
طلاق بود باني قال لا يغير بنيه بطلاق وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه فيقول لا والله لا يخرج فقال لامراته بشرم في داري
كه حرام كود كمان من كودي هل حرم عليه قال هذا ان حرم منها عليه واشار الى الحرمة بالطلاق الباني او
البلا والخلع او الطلاق او الاياله فاليان اليه وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه فيقول لا والله لا يخرج فقال لامراته طلاق
بودان ورفي احكم هذا اللفظ قال هذا نفوض الطلاق اليها فان طلعت نفسها في مجلسها طلعت والا فلا
وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه فيقول لا والله لا يخرج فقال لامراته طلاق بودان ورفي احكم هذا اللفظ قال هذا نفوض الطلاق اليها فان طلعت نفسها في مجلسها طلعت والا فلا
ام الغائب هل للمرأة ان تطالب لغيرها من هذا العلم قال توفع اليها القاضي والقاضي ان يامر بصرف ذلك
الي ام الغائب والامر ان كان الكاح طاهرا والجدة من بانه عجز زوجها وما في يده كسبه وسئل
الرجل يهرق من دمه في حلقه فيقول لا والله لا يخرج فقال لامراته طلاق بودان ورفي احكم هذا اللفظ قال هذا نفوض الطلاق اليها فان طلعت نفسها في مجلسها طلعت والا فلا
مكرم هل يكون طلاقا لهما قال نعم على ما سئل من قول في امره قالت لزوجها من بونو طلاق فقال لهما طلاق
كبر انهما تطلق فاعلوا وقالوا باطلاق سود كرفق نبود وانا اقول بهذا القول وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه فيقول لا والله لا يخرج
رجل يزوج امرأه تسفيه بغير قيد واقامها بها هلك ثم اذن لها ان يذهب الزنا به اقرباها بشفق فذهبت
ونفقت بها هدر ثم بعث الزوج اليها اخبرها الى سمرقند فلم يجرعه لعدم المجرم ونفقت بها هدر وعثرت
عن النفقة فرجعت الى قاضي يستف ففرض لهما النفقة هل يجب ذلك على الزوج قال نعم فقل له قد بعثت
الى طلبة من خجماها فامنعته الا يكون اشهره قال لا لان لهما ان لا يسافروا بغير محرم وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه فيقول لا والله لا يخرج
رضاه عنه عن علم وجارته لرجل زوجها ثم اعتقاها فكتسبها لاهلها بالسنوة عند الفراقه
او وقوع المنازعه بينهما في حال فام الكاح قال ما اكتسب الزوج فهو له واركانت ابايته في كسبه
باركار زنا عافى بجره ونطح ونذهب بالبطعام اليه ويك ذلك في متبذعه في ذلك وكدي المرأة اذا
كانت معلمة والزوج طالب علم يعينها احيانا في تعليم الصبيان فياخذ كل واحد من ذلك يكون له المراه
ولا يعتبر اعانته وكدي كلاما مجزى مجراه والذي يكون بينهما بالسوية المقاط السبيله اذا اخطأ
جميعا ما مجزى مجراه والنفاهف بينهما لا يعتبر اذ في اعتباره خرج وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه فيقول لا والله لا يخرج
عن امره قال من خرج من بطنه فيقول لا والله لا يخرج فقال لامراته طلاق بودان ورفي احكم هذا اللفظ قال هذا نفوض الطلاق اليها فان طلعت نفسها في مجلسها طلعت والا فلا
هذا جوابا فلا تقع المخلع والله اعلم الله اعلمها فساوي سبب الاسلام الى الخن عطاوي حرم
راضيه الله عنه وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه فيقول لا والله لا يخرج فقال لامراته طلاق بودان ورفي احكم هذا اللفظ قال هذا نفوض الطلاق اليها فان طلعت نفسها في مجلسها طلعت والا فلا
كان يكتسب بانكتم ولم تقل اكره هل يكون بشرطا او يكون بغيره قال هذه الكلمة في عرف ديارنا مجزله
كلمه الشرط وليس بغير بل هو بغيره وسئل عن الرجل يهرق من دمه في حلقه فيقول لا والله لا يخرج فقال لامراته طلاق بودان ورفي احكم هذا اللفظ قال هذا نفوض الطلاق اليها فان طلعت نفسها في مجلسها طلعت والا فلا
وقال ان تزوجت امرأه هي طلاقا لينا فزوج امرأه ثم نزعها الى القاضي الخفي فبعثها الى عالم سفيهي
المذهب ليسمع خضومتها ولقضي بينهما فقضى سلطان المني وصحة الكاح هل يجوز قال لا
القاضي الاول على هذه الحادثة منكسبنا قال نعم قال ففرضا الثاني باطل لان القاضي من اخذ على

ط
كاح
كاح

شك

القضي مالا ينفق قضاؤه وان قضاه في كونه له تعالى فاذا اخذ عليه مالا فقد علم انفق
علم كونه مالا ينفق عليه فلم ينفق وسبيل سبيل الاسلام عن زوجين نقول ان الحرة بملكها كانت واقعة
معد كذا وقد انقضت العدة وكان في عيب ولغيره لا ينفق في نكاح واحد قال لا ينفق فان
قال استناد الحرة ودعوى انقضائها ونفع الحرة في الحال وعليها استيفاء العدة ونفع الحرة
في الحال قال نعم الذي عليه عده فليدفعها له في الحال في باب الطلاق ان الرجل
اذا اقر بان طلق امراته مطلقا عليه اسم وصرفه المواء ان العدة تعتبر من ذلك الوقت قال تاويل ذلك
انها كانت مطلقا بعد ذلك الزمان فاما اذا كانا مجتمعين فالكذب في كلامها طاهر فلا ينفق فان
قال نعم الذي عليه عده فليدفعها له لو كان مفارقا غراما زمانا فقال لها طلقك منك كسر والراه لا تعلم بذلك
هل صدق وهل يعتبر عدتها في ذلك الوقت قال نعم وسبيل سبيل الاسلام عن امرأته اذ هي حرة
وامتددي كذا في فلا في اجمالية الى الساعة فانه لم يخلية فان طلق لها فذهبت ولم ينفق على
الاسترداد فرجعت كما استردده في يوم وحيلة اليه هل ينفق ام لا فكتب شه طلاقه فشه است
لان قوله وان لم يخلية الى ان كان مطلقا ولكنه بنا على قوله واجمالية الى الساعة قبل على الفور وقال
سبيل الاسلام بين اجمالية عن شهاده لوجه حرمته المباشرة عندنا ولا يترط شهادهما وكفى شيئا
احدهما ولا يترط ان يكونا بالغير فيقع الحرة من المراهق والمراهقة اذا وجد الاستمنا من
احدهما وجد الاستمنا هو الاستمنا بالقلب ولا يترط انتشار الالة وسبيل سبيل الاسلام
عن امرأته اذ فعلت كذا في حلال واحد من حلال الله تعالى على حرام وقال عيت به لم الا وهو عالم
لش كاهل وله امرأته وقد فعل ذلك فكتب رز طلاقه فشه است واستبان نذر نذر ان كره دعوى
مكند كنه نيت كرهه ام وسبيل سبيل الاسلام عن امرأته اذ فعلت من زوجها وهي حامل فاحتالت
بعض المدة بانتقاط الولد هل للزوج ان يخلها في هذا المثل قال ان اسقطته بفعلها وجب عليها
للزوج غرة قيمتها خمسة درهم فخره خالصه ولا سقف من ذلك عنما نفي بغير انما لا ينفق فان
وسبيل سبيل الاسلام عن طلب امرأته منه ان يخلها على مال فاشهد الرجل شاهدين عليهما
ان امرأته اذا قالت لي مرار توحيبتي خيبريهم باد ندي اقول لها من فروعهم ولا اقول فروعهم
ثم اجتمعوا عند القاضي للاختلاع وفيه ذلك عند القاضي وسمع القاضي ذلك ثم يقول الزوج
بعد ذلك ابي افر فروعهم واما قلت فروعهم والنا هذا ان يستبدل على ذلك قال ان سمع القاضي فروعهم
فحكم بصفته المخلع ولا ينفق الى شهادة شاهدين ولا غيره لذلك الاشهاد اما اذا قال القاضي
لا ايقن انه يكلم بالحق او القاء وشهد الشاهدان انه يكلم بالحق فانه يستمع شهادتهما وبطل المخلع
ولو شهد بعض من شهد في المجلس انه قال فروعهم فانه يقضي لشهادتهما وحكم بصفته المخلع
نحوه وسألته عن قال ان تزوجت فلانة في طلق لها فروعهم فطلعت لها ثم تراعى الى القاضي وسألا
منه ان يكتب الى بعض اصحاب الحديث لسمع خصوصتهما ورفع بين الزوج فكتب فلم يذهب اليه
حتى تزوجت هذه المراه بزوج اخر و دخل بها والزوج الاول لا يعلم بذلك حتى طلب منها ان تذهب معه
الذي

عم

صدر الشاهد

الذي الشفيع في ذنبها وسمع خصوصتهما ورضي بتمام النكاح بينهما وابطل ذلك الطلاق المعلق بالزوج
كما هو مذهبه هل ينفق هذا القضا وهل يطل نكاح الزوج الثاني قال لا وقام هذا النكاح لمنع صحة
القضا لان الطلاق كان واقعا والعدا غير واجبة فصح نكاح الثاني فلا يطل كما فعل هذا وسبيل سبيل
الاسلام عن طلق امرأته طلقين ولا يدري من حيث الطاهر وقوع الثالث عليهما **فصل** في ما لا ينفقها
فقال في من انشأه تاروي ديكر ليند ثم يقول عيت بموجه اسمها وامها ولم يطل لها قال ان اقرار يود
لشه طلاق ينفق ان زكركم **وسبيل سبيل الاسلام** عن امرأته اذ فعلت من زوجها بطلانها وحما
حيضه ثم غلب عليها الزوج بعد تمام حيضه فزني بها وهو نكاح حرمتهما على نفسه قال يستقبل العدة
لان هذا في لا يجب به الجبد نص على ذلك في الكتاب وان اقر به يعلم الحرة لان هذا ليست بشبهة
بل شبهة لثبات من اخلاف الصحابة فالخلع من كليات الطلاق وهي راجع عند بعض الصحابة عن
فكان بمنزلة الوطى في النكاح فيطل العدة فعليها الاستقبال **وسبيل سبيل الاسلام** عن امرأته اذ فعلت من زوجها
في العدة وهو يقول علمت انها على حرام بحج عليه **وسبيل سبيل الاسلام** عن امرأته اذ فعلت من زوجها
فيها انها بوان او راجع فاورث ذلك مشبهة ووجب العتق فجب استيفاء العدة اما في المطلقه
لما اذا ادعى البتة من وجه كذا الجواب ولو قال علمت انها على حرام فذكرنا نوجب الجرد فلا يطل
العدة وكان عليها الاجمال **وسبيل سبيل الاسلام** عن امرأته اذ فعلت من زوجها لا يكفي لواجده
فقال يوكبر قال ان نوي بقوله دوكرين انقاع الطلاق طلق لها لان الاول واحد وهذا الثاني فصر بملكها
وكما يقول في قول الرجل يقول لامرأته التي تقول له طلقني طلاقا واذ كبر انه لا يقع الا بنية الطلاق
وان كان فيها اخلاف المشايخ **سؤال** عن امرأته عليه فقال الصحيح عندي ان قوله طلاق دأده
ليس يقع بطلقة رجعية بغير نية **واو قال** طلاق دأده باذ لا يقع ما لم ينو الطلاق لان قوله
كس لعل لشي فاما باذ فهو على وجه **وسبيل سبيل الاسلام** عن امرأته اذ فعلت من زوجها لا يقع سوي لو قال طلاق
انكأ لا يقع به شيء ان نوي لانه لا اعتبار لهذا الكلام بقية من دالينه والطلاق لا يقع بمجرد البتة
وسبيل سبيل الاسلام عن امرأته اذ فعلت من زوجها لا يقع سوي لو قال طلاق
المولي هل صدق الامة على ذلك قال لا ولكن المراه اذا علمت بذلك لا ينفق لها المقام مع هذا
الرجل ولا يخلها التمكن **فصل** في لو قال هذا الرجل اكر كرهه ام خولني او زوجه ام هل يكون هذا اقترارا
بوطيها قال نعم ونفع الطلاق **وسبيل سبيل الاسلام** عن امرأته اذ فعلت من زوجها لا يكون
اكر كرهه ام خولني او زوجه ام هل يكون هذا اقترارا **وسبيل سبيل الاسلام** عن امرأته اذ فعلت من زوجها
فانقول قوله مع مبيته **وسبيل سبيل الاسلام** عن امرأته اذ فعلت من زوجها لا يكون
كردم او يقول تذا ديت بان دأشتم او يقول ترا هشتم هل يقع الطلاق من عن يده قال لا **فصل**
هل شيء من كلام الفارسيه صرحا في باب الطلاق قال لا الا لفظه الطلاق بان يقول طلاق دأيت
او قال طلاق كودمت او قال تو طلاق وما يجدي مجراه **وسبيل سبيل الاسلام** عن امرأته اذ فعلت من زوجها
اكر المشايخ دشت باز دأشتم رجعي وهو نكاح حرمتهما على نفسه وهو نكاح حرمتهما على نفسه وهو نكاح حرمتهما على نفسه

والمعنى ان قوله طلاق دأيت او طلاق كودمت او طلاق تو طلاق وما يجدي مجراه

شيئا من الخطب او الملح او نحوه شيئا مما يستلزم الجبران لغيره لاضافه اركان الخلاف في ذلك
ويضايق طلق بطلان كذا في ارسا بلا شك بعد ان يخرج من هذه فدفعت اجرة الجوف
عليه ما اذا حكمه قال له نزل انا وسف عن ذلك فساله قال ان كان بحري بينهما المشاحة والمضايقة في ذلك
طلق بطلان ولا فلا فعا والسيار الى محمد فاحبوه بذلك فقال من نحن من هذا الجواب الا بالابو سفيان
عمر طلوا امراته من نيات الخبيث وقد انقطع جفها ما لذى بقصى عدتها قال اذا بلغت
سنه اعتدب بعد ذلك ثلثه اشهر ثم لها ان تزوج مسلمة فان زوجت ثم رأت الخبيث بعد تنسها لجال هذا
النكاح قال يكون فاشدا ان لم يكن فاضى بوجه هذا النكاح استشهدا بما ذكر في آخر كتاب اللقب
ان اللقب واللقب انما اذا اتى بالزق لغيره بعد البلوغ اذ كان القام عليه شي من احكام الحرمة لم يصح اقراره
بالزق وذلك بان اقام عليه حذا كما اقام على الاقرار او قضى بشهادته او نحو ذلك والظاهر ان النكاح ههنا
ان يكون احد من الزوجين ادعى فساد النكاح بسبب قيام العدة فقضى القاضي بان العدة قد انقضت بالاشهر
وان النكاح قد صح فاذا حاصت بعد ذلك فذاك جيز مقبض في جميع الاحكام الا فساد هذا النكاح
عز وجل واما ان كانا في غرفة فمعت امراته ان ينزل من السلم الى الدار ويخرج ويذهب
الى زوجها فاحبته في امر اختها انه لما اذا يؤذها فعاد لها زوجها ان ينزل من السلم ويذهب الى زوجها
اخته لضاخه فانت طالوا ف تطلقه فنزل من السلم وتوضات وصوتت ولم يذهب الى فلان هل
تطلقه لان لا يشرط لوقوع الطلاق شرط النزل والذهاب الى فلان والمقصود هو الثاني ولم يوجد
فلم تحت مسلمة فانزلت من جانب دار الجار وضاخته ولم ينزل من السلم هل تطلق قال نعم لان المقصود
ذلك والنزل عين مقصود فلم يتعلق به الحكم **سلسلة** عز امرأه قالت لزوجها اخلعت
لمرئى ونفقه عدي ولم تعلم منك وقال الزوج خلعت ولم تعلم منك هذا خلعا صحى قال لا وكذا
لو قال بالقارعة خوستي خريتم وقال الزوج فروجتم لا يصح الخلع اطلاقا والزوج في جوارحه فوجت
فهو خلع صحى ولا بد من ذلك الاضافة من احد الزوجين فاسأ على مسئلة الجبار اذا قال اخارى لفساد
اختي بكفى ولو قال اخارى فقال اخوت لا يكفى مسلمة وان قال الزوج بعد قولها اخلعت
وقوله خلعت من غير اضافة بالقارعة اكرلانه زنا كذاكم يا بنكاح وي وكبركم يا فضولى ان من نكاح
كندوى از من لسه طلاق ثم تزوجها وهو بطلان الخلع صحى ولا بد من النكاح ثم اخبر ان النكاح قائم والخلع
غير واقع هل يطلق هذا النكاح قال لا ولكن لو وطئها طلق لما لازم خلفه قال ان كنت ولانته في
طالوا قال ذلك في المكروه ينصرف الى الوطى وان قال في المطلقة طلاقا حقا انصرف الى الرجعة
وان قال ذلك في الجنبه ينصرف الى العقد وهى النكاح قائم فينصرف الى الوطى مسلمة اكر نكاح وي
ويكبركم يا فضولى نكاح كندو ذلك يقع على العقد فلم يقع هنا في حلفه على الوطى قال قد جمع بين
شرطه والذي ذكر في حلفه يقع على الوطى وهو عيب الذى ذكر من الوكل وهو الفضوى فيكون لكلا واجبه
منها حكمه في **سلسلة** ما هو معتقده في هذا المسئلة فقال اتفق الماعى في زماننا ان الخلع
صحى بغير الاضافة الى احد ما لكثرة الاستعمال من العامة وعدكم هذا خلعا صحى صار بمنزلة
قوله

حكمه
الشيخ

ع

ع

قوله هرج لا نسب واستكبرم من جرم وكو هذا بمنزلة الباع والمترى اذا قال الباع لعنت هذا
وقال الاخر اشريتكم الباع بينهما كذا هذا **سلسلة** عن سكران دخل بيته وامر
امراته ان تعد لنبأ ما به طعاما فابت فصر بها صرا شديدا واكثر تلك فعالت له فسالته ان يتركه يذبح
فصب من يدي فقال لا **سلسلة** في مساجد ونسبت وى كافي يست كذا له شي بعد ذلك فقال هرج وزا
يردنا ونسبت اوى بسبه طلاق هل تطلق بها قال نعم مسلمة امر كذا له وى مسلمة ونسبت
نهرم بها عليه والمعتدة عن الفرقة بسبب الرد لا يلحقها الطلاق كمن قال نساى طلاق لم تطلق
معتدة عن طلاق بان لا بالنية وقد بان بالردة قال لا لان رده السكران لا يصح استحضانا لعدم
الاعتقاد منه والقياس ان يصح كطلاقه وعقاقه وسائر تصرفاته واذا لم يصح من تدالم لرفع الفرقة
فكان الباع السلب في حال قيام النكاح فجعل مسلمة السكران عندى حنفه رحمه الله ان لا
يعرف الرجل من النساء والفرق من القبا والارض من السما وهذا الرجل لم يكن بعد الصفه فلم يكن سكرانا
فلما دال الغيب ردتته فيقع الفرقة قال السؤال عن السكران فوجب اجرا من الفتوى على طاهر
اللفظ وبناء الحكم على تسميه المتفق فلم يجب التفرج من بصفه السكران انه كيف كان والله المتفق
سلسلة عن روى في نكاحها فعالت المرأة من ايمان من دارى ونفقه وحامه هي
كنى من ان من مسواك روى من دارى فغضب الرجل وقال اكر من نرا تاك سال مسواك كنم نو
ان من ليه طلاق فكتب اكر ان مسواك ردى ان كان كلان حرا سته بود شوى بالابو ولا هذه
كتابيه عن المراج وليس بصرح فاحص الى النية **سلسلة** عن معتدة انقضت
بعد اربعين يوما من الطلاق انما لم تحضر المرأة واحدة ثم تزوجت بعد ذلك بعشرة ايام هل يحضر
لزوجها الاول ان حاصها وبوقع الامن الى القاضي ويعلمه بالامن حتى يفرق بينهما قال نعم لان
يكون ما وه فكار فلك حقاله فله المطالبة والمخاصمة **سلسلة** عز اراد ان يبيع
عزله فطلبت امراته ان يوكل بطلاقها رجلا ان لم يحضر الى كذاي ففعل ثم عزله وكيه هل يقع
نعم **سلسلة** اليه التوكيل كان يطلب المرأة ففعل به حقا فلما دام ملك ابطاله وفي التوكيل
بالخصومه بطل وفي كذاي الممنوع على بيع الرهن لا ملك ذلك قال لان جواب الخصم مستحق
عليه وقضا الدين كذلك فاذا اثبت لالنسار حقا مسلما بطله لم ملك ابطاله اما اطلاق
مستحق عليه لها فلم شكنى بالتوكيل ملك وهذا الجواب اخفطه عز السيد الامام الاجل الى شيخ
رضي الله عنه **سلسلة** عز قال لا خزان غيب عن هذه البلاد فلم يحضر حتى
نفت سبعة اشهر فامر امراني بذكر في ان يخرجها عن بيته المستوفقة العدة وكل حق هو لها
ولم يحضر حتى صحت هذه المدة ما حكم هذا الامن هو عليك ليقبض بالقيام على المجلس وبطل
بالقيام عنه والاستعمال بغيره او يكون قولا مطلقا فيخلعها اذا اخلعت متى انقضا على ذلك
قال هو لو كل مطلق لانه وان ذكر الامن باليد بعد فترة ما هو لو كل وهو ان خلعا كما ذكر
فصار الحكم للمفسر كما ذكر عند المسئلة كسب في جواب الفتوى هو وعبره من مساجد سرفند

حكمه
الشيخ

وبخار انه سطل بالقيام عن **سئل** عن امرئ ان كان على وسك ولد سوى ثمن فان طلق بها وكهاولب
 بشي محرم في حامل بولادته هل يحنث قال ان عني هذا الكلام الولد المهر وف المولد المحرم تحت والا
 فهو حائض لان الذي في البطن يوم الحلف بان ولادته لا قمار منه **سئل** عن امرئ ان كان على وسك ولد سوى ثمن فان طلق بها وكهاولب
 عن مشي الله بالليل وهي مشتمها وهي في فراشه وهو يظن انه يسكن امراته وكان المسكن مشتمها كم
 ولدت منه هذه المرأة ولدا ومات هذا الرجل هل يورث منه هذا الولد الاجير وكان الشئ الامام
 سلمان احب انه لا يورث وافقه على ذلك مشي اخر اخذ بالظاهر انها حرمت عليه ولم يبق
 فيها نكاح كم ولدت هذا الولد من غير نكاح صحيح ولا فاسد واجاب شيخ الاسلام انه يورثه
 وهو ثابت النشوب منه لان وقوع الحرمه نفس البسب بالمشهور فيختلف فيه وعلى هذا يثبت النشوب
 كمن حلف وقال ان تزوجت امرأه فني طالق فزوجها وطلقها فحلت بولادته **سئل** عن امرئ ان كان على وسك ولد سوى ثمن فان طلق بها وكهاولب
 ثبت نفيه منه وهو منصوص عن اصحابنا رحمه الله وان حرمت عليه الثلاث ولم ينكح ولا
 عدة كمن طلقها فحلت بولادته فيه **سئل** عن امرئ ان كان على وسك ولد سوى ثمن فان طلق بها وكهاولب
 لو كنت فعلت كذا ان تركت امرأته است بسب طلاق وقد فعل طلاق وليست امراته في بيته
 حال ملجف قال طلفت امراته ووراد هذا المرأة التي في نكاحه قال ولو قال ان تركت امرأه
 بغير خائست بسب طلاق وليست امراته في البيت الذي عينها لا تطلق لانه قد عني البيت فلا
 بد من كونها فيه ليقا ولما الطلاق **سئل** عن امرئ ان كان على وسك ولد سوى ثمن فان طلق بها وكهاولب
 انه لعله يذهب بغير علمه وحائضا فاجرت امراته هذه المتقلات رجلا وقبضت الاخوة وانفقها
 واعطاهما زوجها هل يحنث قال لا لان البسب وقع على العقد وهو لم يعقد قال فقوله
 بالفارسي لعله يذهب لا يثنى عن العقد وانما يثنى على اعطائه اياه على وجه ما خذ علته منه
 واذا كان في يده قبل هذا فتركه ولم يخذ من يده فقد اعطاه ولا يحنث اذا كان معقد للعقد
 كانه اعطاهما وار لم يعقد فلما اذا يحنث قال لان هذا صار عبارة عن الاحارة وهي العقد
 ولم يوجد ولا يحنث والله اعلم **سئل** عن امرئ ان كان على وسك ولد سوى ثمن فان طلق بها وكهاولب
سئل عن امرئ ان كان على وسك ولد سوى ثمن فان طلق بها وكهاولب **سئل** عن امرئ ان كان على وسك ولد سوى ثمن فان طلق بها وكهاولب
 يوما في عني فانت طالق ولما قال ان لم يكن حايبة لوما في غير الصوم لا يقع الطلاق عليها **سئل** عن امرئ ان كان على وسك ولد سوى ثمن فان طلق بها وكهاولب
 عن سكران قال لامرأته ان زيد من اطفالك فالت نعم فقال اكرتو زمني بك طلاق وسه طلاق
 قومي واخرجني من عدي وهو يزعم انه لم يورث به الطلاق قال الفول قول الزوج قال الفقيه
 ابو الليث رحمه الله لانه لم يصف الطلاق في المرأة ولم يذكر الايقاع **سئل** عن امرئ ان كان على وسك ولد سوى ثمن فان طلق بها وكهاولب
 ان اعطى دراهم تشري شيئا فانت طالق قد عني اليها دراهم وامرأه ان يعطي **سئل** عن امرئ ان كان على وسك ولد سوى ثمن فان طلق بها وكهاولب
 بما شيا فامرت فلانه لتستري ما شيا ثم يكرت في بيته فاستردت منها هل يطلق قال ان
 كانت امراته هي التي تشري الاشياء بنفسها لا يحنث وان كانت لا يتولى شراها بنفسه
 اخاف

عن

اخاف ان الطلاق قد وقع عليها فسالكم الدرس في الله عن الفرق بينهما فقال لا فهاذا كانت
 بنفسها وقعت طينه على حقيقته ففعلها قال ثم بنفسها لا يحنث الرجل واذا كانت لا تسفر
 بنفسها بل بامرئ به فاذا امرت به حنت وان لم يوجد الشوا من المامور او وقوع عين الرجل على امرها
 به **سئل** عن امرئ ان كان على وسك ولد سوى ثمن فان طلق بها وكهاولب **سئل** عن امرئ ان كان على وسك ولد سوى ثمن فان طلق بها وكهاولب
 قال هذا لا يكون طلاقا وليس كعوله ليست لي امرأه **سئل** عن امرئ ان كان على وسك ولد سوى ثمن فان طلق بها وكهاولب
 للضيا ففعل لها ان مكنت هناك اكثر من ليلة ايام فانت طالق فرجعت لوم الثالث الى قرية ووجها
 ولم يدخل القرية ثم رجعت ومكنت هناك اياما قال ان احاط الزوج ويزوجها لم يكن بينهما
 طلاقا كان حنتا من غير ان قول وقوع الطلاق قال الفقيه ابو الليث رحمه الله ان دخلت عثمان
 القرية ثم خرجت ورجعت لم تطلق قال الفقيه ابو الليث روى عن أبي حنيفة رحمه الله **سئل** عن امرئ ان كان على وسك ولد سوى ثمن فان طلق بها وكهاولب
 عن قال ان بلغ ولدي الخنار فلم اخنه فامراني كذا وبسب منه استود قائم فقال ما انا اعلم من هذا
 الاسود هذا قال الفقيه ابو الليث رحمه الله ليس للحنان وف معلوم في الكتاب والسنة ولكن المتجرب
 عدنا اذا بلغ سبع سنين ان تحس ما بسبه وبلغ عشر سنين واذا بلغ سبع سنين لم ير بالجلوه وكذا
 بومن الحناني حتى يكون بلغ في التطبير وبلغ ان يحنث الحالف اذا اخرج حتى تمت الفتنة **سئل** عن امرئ ان كان على وسك ولد سوى ثمن فان طلق بها وكهاولب
 عن حلف امراته على ما لها عليه من المهر ووطن ان لها بقرته المهر كم ذكر بعد الحلف انه ليس لها عليه
 سي من المهر قال اخاف ان يكون الطلاق واقعا عليها مثل مهرها قال الفقيه ابو الليث رحمه الله هذه
 المسئلة يوافق المسئلة التي قالوا لو ان رجلا قال لامرأته خلعك على عبدك الذي عندي او على متاع
 كذا في يدي فاذا اليس في يده بشي فخلع وقع على مهرها فان كانت قبضت ففعلها ان يرد وار
 لم يكن قبضت برؤي الزوج وكذا هي وقال **سئل** عن امرئ ان كان على وسك ولد سوى ثمن فان طلق بها وكهاولب
 لا امرأته ان غضبتك فانت طالق فضرب صبيها فغضبت قال ان ضربته في ادب او بشي طبعي
 له ان يورثه هذا الغضب منها ظلم وعبد وان فلا يقع به الطلاق وان كان ضربه بعين حن والغضب
 منها يحنث فالطلاق واقع **سئل** عن امرئ ان كان على وسك ولد سوى ثمن فان طلق بها وكهاولب **سئل** عن امرئ ان كان على وسك ولد سوى ثمن فان طلق بها وكهاولب
 لا امرأته انت على حرام وقال لم لو بدك طلاقا فالقول قوله مع مبيته **سئل** عن امرئ ان كان على وسك ولد سوى ثمن فان طلق بها وكهاولب
 وان حلفه جار قال حلفه في مهرها قال الفقيه ابو الليث رحمه الله اذا حلفه المرأة فخلع في
 امرأته وان لم يحنث رافعه الى القاضي فان تكررت فيهما **سئل** عن امرئ ان كان على وسك ولد سوى ثمن فان طلق بها وكهاولب
 ان شتمني فانت طالق وان لعنتني فانت طالق فلعنته قال نعم عليها طلعان لان كل لحن
 شتما وقال نصير اللعنة عني الشتم وبه يخلع لا الروح مير من الشتم وبه يلعن **سئل** عن امرئ ان كان على وسك ولد سوى ثمن فان طلق بها وكهاولب
 عن قال لامرأته تراها ر طلاق شتم قال هذا لا يكون طلاقا وليس كعوله يا مطلقه فقد ذكر
 وقوع الطلاق عليها اما هي ذكر انقاع الطلاق ولم يذكر الوقوع **سئل** عن امرئ ان كان على وسك ولد سوى ثمن فان طلق بها وكهاولب
 لامرأته طلاقا نواد ادم خوردي وعالف خوردم وخوستر ابيه باز رني هب شتم فقال

عن

عن

عن

لها الروح رقتي قال ان اراد بقوله رقتي الاجازة وقع الثالث وان لم يرد به الاجازة لم يقع الاول
رحمته وقال الشيخ الامام ابو بكر محمد بن الفضل البخاري اذا قال لامرأة تروا طلاق يقع واحد
رحمته ولو قال لها طلاق تروا يكون نفوا او طلاق نفسها في المجلس طلقت والا فلا
ابو جعفر عن كسب اليها امرأة اذا جاءك كتابي هذا فاب طالق فوصل الكتاب اليها فاخذ الكتاب
وضرعه ولم يدع اليها قال ان كان ابوها هو المتصرف في عموم امورها فوصل الكتاب اليه كوصوله
اليها وان لم يكن متصرفا في امورها لم يقع الطلاق عليها اخبرها او لم يخبرها ما لم يباها الكتاب
المخزوق **وسئل ابو جعفر** عن قال لامرأة طلاق بداهت انت كدم قال ان كان هذا
في هذا اكره الطلاق وقع عليها بلط بطلانها وان لم يكن واراد به الطلاق وقع بلط ايضا وان يرد
به الطلاق فالتول قوله مع منته **وسئل ابو جعفر** عن قال كذا امرأه لي يكون شيمين في طالق
فلما ثم بدله ان يزوج قال ان تزوج لشهين طلق بلط وان تزوج بغن سمعان لم يلقها الي
سمعان لم تطلق **وسئل ابو القاسم** عن اتت امرأة بالحرمان فقال ابن من تايك سال حرام كتم
فلاك المعلن على حرام ثم قالت المراه صح عيني انه باسرا الحرام قال لا تصح ذلك لا
لها بينهما نفس الجماع وهي تعرف انها ليست بروحه له او مملوكه له او شهد عهدها اربعة
عديك ولا ينبغي لها ان تنظر الا لاراجيف والشمه فان وقعت عدها بنية جلفه عند الحاكم
فان حلف لحسابه على الله **وسئل ابو القاسم** عن سكران صار الى دار صومرة وقال اني جلفت
بطلاق امرأتي ان النبي يا امرأتي الله فابوا ذلك عليه فلما اصبغ قال اني اردت تخوفكم ولم اكن
جلفت بالطلاق والمراه غير مدخول بها قال وقع الطلاق **وسئل ابو القاسم** عن قال لامرأة
ان تكوني امرأتي عسر غد فان طالق لها فطلقها قبل غد واجده قال ان طلقها فطلقه بانه قبل مضي
الغد في يومه او في غده ثم مضى الغد فسقطت اليمن ولا بأس بان يزوجها في العدة او خارج
العدة **وسئل ابو القاسم** عن رجل نام جاته صوته فوضعت يدها على صدره وهو مكشوف
فوقظه فاستسقط فوجد في بطنه ثقب ما حال امرأته قال ان كانت شهوته وكوته بعد
مراتبه يدها عن صدره لم يضره ذلك **وسئل ابو القاسم** عن قوم اجتمعوا على طعام فقال
منهم من شرب خمر ومنهم من شرب ماء باره من اذني وقال رجل اخر من شرب فقال من شرب
الطلاق على امرأه الذي قال من شرب قال لو كان عند الآخر الاول اراد به فتاوم جميعا
طلقت امرأته ايضا والا فلا وزوي ابن سماعة عن محمد بن عبد الله فم قال لامرأة ان جلقك
فان طالق ثم خلا بها وقع الطلاق وعليه نصف المهر قال الفقيه ابو الليث لانه لم يكن
متمكنا من وطئها لان الطلاق عليها ساعه خلا بها قال ابو يوسف رحمه الله وقال زكريا
كمال المهر **وسئل** على ابراهيم عن قال لامرأة ارنو كذا ثم ادس شوي فان طالقها
فذهبت الى باب الدار ولم يدخل قال اختلف حين فمكس شامه واحد ما تقول

حس

حس فلو ان هذا الرجل فارقه واخذ بالاجتياح احب الي قال الفقيه ابو الليث رحمه الله المقصود من كلام
الناس وتعارفهم انما هو الدخول في البيت فاما لا يدخل لا يحكم وقوع الطلاق **مجلس شامه**
عن قال لامرأة باسقه فقال كذا من سقه ام فاب طالق قال السفلة الذي ياتي بافعال البنية
وقال ابو جعفر رحمه الله في رواية المسلم لا يكون سفلة والسفلة هو الكافر وعن ابو يوسف رحمه الله انه قال
السفلة لا ياتي ما قال وما قبله عن محمد بن الحسن رحمه الله قال السفلة الذي يلجأ بالطير ويقام في
بعضهم السفلة الذي لا يعطي النائية في قومه **عن** سالت امرأة خلت تراوب فقالت
ان زوجي قال اركنت سفلة فان طالق فقال خلف لو دعي زوجك الى طعام جميل حمل من هناك مشيا
فكانت لا فقال ليس سفلة **وسئل ابو عبد الله** عن السفلة قال الذي ختم اباه وامه وامرأة
ويقرب القرائح الطريق عرسداد من يحكم انه قال اختلف انا وخلف في حل قال لامرأة ان طالق
حري على لسانه ارشاه الله من عرسد منه فعلت كذا شيئا وقال خلف لا يكون استدا خراست
اراد يوسف رحمه الله في المنام فقلت له اختلفنا في مثله فقال شل فسالته عن هذه المثله قال يكون استدا
فقلت لم وقد خالفوني قال لو قال لها انت طالق حري على كذا او غير طالق اكان يقع الطلاق فقلت
لا قال وهذا ذاك سوا **وسئل ابو نصر** عن قال لامرأة اكرنو حرام كني باسمي فان طالقها
ثم طلقها واحدة بانيه ثم جازي في عدتها هل يقع عليها الطلاق قال اما كان المواد غيرهما قال
حتى انظر فلم نجب قال الفقيه ابو الليث رحمه الله عندي في المثله اطلاق على ما سئل قول اي حقه
ومحمد رحمه الله يقع عليها بلط بطلانها وعلى ما سئل قول اي يوسف رحمه الله لا يقع ثم قال امرأه لو
قالت لزوجها انك تريد ان تزوج امرأه فقال الزوج كل امرأه تزوجها فهي طالق ثم قد تم تزوجها
قال ابو جعفر ومحمد يقع عليها الطلاق قال ابو يوسف لا يقع لانه اراد بهذا المهر نفى العبرة عنها
فانصرف اليمن الى غيرها فكذلك وبه ناخذ وعندهما ينظر الى لفظه ولفظه عام **وسئل ابو**
عن قال لامرأة كل امرأه تزوجها فقد بعثت بطلاقها منك بدوهم ثم تزوج امرأه قال الغنول منها
بعد ما تزوج الرجل امرأة فان قالت بقت او قالت بطلاقها او قال استترت بطلاقها فهو كله سوا
ولم يقع **وسئل ابو القاسم** عن طلقها وان قال ذلك قبل ان تزوج فمكس شامه **وسئل ابو نصر** عن قال لامرأة
بعث منك بطلاقها لم يترك الذي لك على فمكس شامه قال يقع الطلاق بمرها من له قولها
استترت **وسئل على ابراهيم** عن جلفه للصومر ثلث بطلانها امرأته انه لم يكن معه درهم
غير الذي اخذ وامنه ثم طهرانه كان معه ثلث جبات او دانق قال زحوت ازلجت قال الفقيه ابو الليث
رحمه الله ان كانت طينه بالعبرية باللفظ الذي ذكر فانه لا تحت ما لم يكن معه ثلثة دراهم او اكثر
لان اقل ثلثة دراهم لا يثبت درهم وان كانت طينه بالفارسية ان ياقودم ست فان كان معه
اقل من درهم لا تحت وان كان معه درهم او اكثر فان كانت طينه بالطلاق والعناق وقع عام
او لم يعلم لان اللفظ لا يكون الطلاق والعناق وان كانت طينه بالله تعالى فان كان لا يعلم

الدينه
مكسر

عن

على امر احد العارضي وهو قول اصحابنا من اهل الكوفة وذكر عن ابي القاسم انه كان يقول ان قال
حلال الله على خدام من المراه الى المال يقع الطلاق وان لم يقل من المراه الى المال لا يقع وكان ابو بكر
الاسكاف وابو بكر ابن ابي شيبة والفسه ابو جعفر يقولون يقع الطلاق وان لم ينبو به كذا
لا في العاده جرت فمما ينشأ من هذا في هذه اللفظة الطلاق **وسئل ابو بكر**
عن قال لامرأة اريد على ثوبك فانت طالق وانك على وشاة من متادها او وضع راسك
على ثوبك من مرقها او اضبط على فراشها قال ان وضع جنبه او اكبر منه على ثوب من
ثيابها حلت وان ايكأ على وشاة او جلس عليها لم تحل **وسئل ابو بكر** عن قال لامرأة هزار
بار هتته في بيك طلاق قال وقع عليها بطلها **وسئل ابو بكر** عن قال لامرأة لم يبق بيني
وبك شي ونوي به طلاقا قال لا يكون طلاقا لانه كناية لم تستعملها العرب ولا كانوا يفعلون
فكذلك **وسئل ابو بكر** عن رجل نسي جرم مع امراته فقال كائنه هزبه عدت تو قرا فو حتم بطلاق تو
فقال استترت قال لا تطلق وهي امراته لانه باع ما لها منها فصار كرجل قال لا جرت منك جارتك
يعني هذا فهو كلام باطل فكذلك هذا **وسئل ابو بكر** عن قال لامرأة ان ارقبت هذا السهم او وضعت
رجلك عليه فانت طالق فارادت ان ترقى فذكرت بعد ما وضعت رجلا عليه فوجعت قال احاف
انه جانت فقل له لم وهذا كناية عن الصدور كما اوضح القدم في الدان عبارة عن الدخول قال
لانه استقبض فيه حيث قال ان ارقبت او وضعت رجلك فصار بمنزلة من قال لامرأة ان جرت من
هذه الدان او وضعت رجلك في السكة فانت طالق فاذا اخرجت الرجل او وضعت في السكة
فكذلك هذا **وسئل ابو بكر** عن قال كذا امرأه ان تزوجها في قرية كذا هي طالوتها قال ان اخرجها
من تلك القرية الى غيرها وتزوجها لا تطلق ولو انه لم يخرجها وتزوجها في غير تلك القرية واجازت هي
بها لا يقع الطلاق عند علمنا ولو تزوجها في تلك القرية وهي في غير ها فلجاءت هناك لا يقع
الطلاق عندنا يوسف حلا والمهر ولو قال كذا امرأه ان تزوجها من قرية كذا فانه يقع الطلاق
حيث تزوجها **وسئل ابو بكر** عن قال لبيته ان يخرج اربعتك من هذا البيت وتبكي هناك
فهي طالوتها فخرجت ثم دحلت وبكت قال تطلق قال الفسه ابو الليث رحمه الله ان كان في
موضع يستمع بكاءوها اجد فانت طالق لانه غاب عنها وان لم يكره ذلك المفع فاذ اخرجت قبل
ان تبكي فخرجت من غيبه فبكاوها بعد ذلك لا تعتبر به **وسئل ابو بكر** عن امرأه قالت
لزوجها ان خبرت حتى تاكل فعلى صوم منه ثم انها خبوت لجاره لها فاكل الرجل من الخبز قال لا
تحت في لمينه قال الفسه ابو الليث لان معناه ان خبوت لاجلك وهذا كما لو قال لا ابيع لك
ثوبا فامر غيره فباعه لم تحت **وسئل ابو بكر** عن خلفه السلطان بن ربيع مائتي درهم على
كف خليفه فلان فاني الرجل الذي رايت واراد ان يضع على كف فامرته الخليفه بان يدفع الى عيون له
ولم يضع على كف قال ارجوا ان لا تحت وقال بصري سمعت ابن زياد رحمه الله في رجل ان زلت ايدا
فامراني طالوتها فشهد شاهدان على اقراره بالزني قال تطلق امراته ولا اقيم عليه الحد فان شهد

شاهدان

حكم

حكم

حكم

شاهدان بالمعانيه فما نصير ان قاذفين ولا يقع الطلاق وان شهد اربعة فقد لسان منهم
ولا يجزئ لسان قال ابو يوسف لا قبل ولا اطلاق **وسئل ابو بكر** عن امرأه سألت الطلاق من
زوجها قال ان اذن من عشت شهرا وهزاران مراهته وقال لم ارد به الطلاق قال
القول قوله مع عينه لانه اذا فعل البها لم ينفذ الى نفسه **وسئل ابو بكر** عن قال لامرأة
من حيرته تريد ان اخلصك من زوجك ففعلت بغير خبرها من زوجها ففعلت بغيرها ونفقة
عدها فلما بلغها لم ترض بذلك قال ان قالت المراه لم ذلك النوح من التخليص والقول قولها
مع عينها **وسئل ابو بكر** عن قال لامرأة ان دخلت دان فلان بغض فرائي فانت طالق
فلما فارادت ان تذهب فقال الزوج توهي وبن من جه ايد قال هذا عيب وليس هذا
باذن فان دخلت الدان طلعت ثلثا **وسئل ابو بكر** عن تشاجر مع امراته ففعلت له
طلعتي فقال الزوج فوضت الامر كله في يدك ففعلت بالفارسيه يد بار هتته وشه بار هتته
قال ان نوى الزوج لما فوض اليها طلعت ثلثا ان لم يكر تنفست من الكلامين وان سكت
من الكلامين لا يطلاق الا واحد **فصل في** لم يقع الطلاق ولم يذكر نفسها قال ان لم تعن نفسها
فمن عنت فقل له لو ان رجلا قال لعبد عبدك ففعل فقال الاخر خرد قال هذا عتدي
جواب ويكون بها **وسئل ابو بكر** عن امرأه وهبت مهرها من زوجها ثم ان زوجها باع منها
بطلقة مهرها واستوفى في الوقع الطلاق محانا ويكون رجعا ولا ترد على الزوج ثلثا
كذلك رجلا خلع امراته على ما في هذا البيت من المتاع والزوج يعلم انه لا متاع فيه **وسئل**
ابو بكر عن اقرانه طلق امراته منذ خمس سنين قال عليها العدة من وقت الاقرار والمراه بالخيار
ان شأت صدقة واخذت منه المهر الباقي بالدخول وليس لها نفقة العدة والسكنى وان
سأت كذبته ولها مهر واحد ولها النفقة والسكنى **وسئل ابو بكر** عن تزوج امرأه
ونوى بقلبه ان يطلقها بعد ما حاكمها قال لا اثم عليه الا ترى ان من استترى عبد الفقه
جار الشراء ولا يعتبر ببله ما لم يشترط **وسئل ابو بكر** عن جلع امراته بطلقة فقال
له رجل ديك يريده فقال داجم قال طلق ثلثا وصار كانه قال له طلقها الباقي قال
الفسه ابو الليث رحمه الله وعندى انه لا يقع بكلام الباقي الا بطلقة لا قوله ديك يريده فقل
قوله بطلقة اخرى **وسئل ابو بكر** عن قال لامرأة بعثت منك بطلقة مهر وك ونفقة
عدها ففعلت المراه بخان خردم قال هذا جواب منها ووقع الطلاق وصار كانهما قال
بأذن وخردم **وسئل ابو بكر** عن وهبته امراته مهرها ثم ان الزوج بعد ذلك اشهد
ان لها عليه كذا من مهرها قال اقراره باطل الا ان يقول كان يساكنها حين قال
الفسه ابو الليث رحمه الله وعندى ان اقراره حايرو ولا يجعل كانه زاد في مهرها قبل هبته
المهر جارت الزاده ويلزمه فكذلك اقراره **وسئل ابو بكر** عن قال لامرأة بعثت منك
امرأه بالف درهم قال ان اخذت نفسها في المجلس ووقع عليها الطلاق ولازمها المال

أرد

عنه

واعلم ان الفقه
سئل عن رجل
تزوج امرأة
ولم يسكنها
فقال لا نفقة
عليها

وقال أبو بكر لساحر دخل مع امراته و من ابراهيم ابن يوسف فخرى على لسانه شي فقال حتى
اسلك الفقه عما قلت فقال من هو قالت ابراهيم ابن يوسف فقال ان هو فعنه وانسطالو بلثة
فلما اصبحت ذهبت الى ابراهيم ابن يوسف واخبرته بالصفة فتعقبني بعدا ودعيت عنينا
ثم قال ان اراد به في الحقيقة وفي امر الآخرة فهو بائني طينه وان اراد به فيما يشكونه الناس
فانه بحث قال الفقه ابو الليث ونظر هذا ما روي عن الحسن البصري رحمه الله ان رجلا شهرا
فقيما فقال الحرة هل انت فقها فقلت نعم الفقه الواحد في الدنيا الرابع في الآخرة البصير
يعتبر بفتنه ولكن المرأة طالق في القضا لانه قد طعن عند القاضي وعند الناس انه فقهه فوجد
بالظاهر **مسألة** أبو بكر عن طلوع امراته واجده ثم قال ان راحتهما فهي طالوتها قال
ان راحتهما فطلوتها وان انصمت عديتها ثم يزوجها لا تطلق **مسألة** أبو بكر عن باع من
امراته بطلقة بغيرها ونفقة عديتها واستوتت هي ثم قال الزوج من شاعته هرسه هرسه
قال اخاف ان يقع عليها الله بكت **مسألة** أبو بكر عن حلفه امراته ان لا ياتي خراصا
وكا آتية بالغان فقبل غلابة او لمسه او جامعته فمادون الفرج قال ان قبل او لمس
لا بحث وان جامع في مادون الفرج بحث انزل او لم ينزل **مسألة** أبو بكر عن قال لا خير
طلوع امراتي فطلعتها الوكيل بغيرها ونفقة عديتها قال لا يقع الطلاق ليشبه قول الرجل لا خير
طلوع امراتي فطلعتها بطلقة بانيه فمائه نفقة **مسألة** أبو بكر عن بطلقة رجعية لانها لم يات بالطلاق
وقد اتى خلاف ما ائنه من رجل قال لا خير طلاق امراتي فقال لها الوكيل ان طالق ان
سنت لا يقع الطلاق كذا هي **مسألة** أبو بكر عن قال لا امراته خدي طلاقك فقال اخذت
قال الطلاق واقع **مسألة** أبو بكر عن سكران اعطى امراته درهم ما قالت له انك اذا
صحت اخذت مني فقال لها ان استردت فان طالق فاسترد منها من شاعته وهو سكران
قال لا بحث وكان عليه جوابا لكلامها **مسألة** أبو بكر عن قال لا امراته هي هذا فك مني
فقلت كاهب فقال لها انت طالوتها ان لم تنبي فاتي على ذلك زمان ثم ازالمراه ترعها
سمات وهبت منه الا انه لم يسمع قال لا تصدق وطلعت بلما **مسألة** أبو بكر عن اراد ان
لجامع امراته فلم يطاوعه فقال لها ان لم يدخل معي البيت فانت طالوتها فلم يدخل في ذلك
الوقت ودخلت في وقت آخر قال ان دخلت بعد ما سكنت شهوته لم ينفعه ذلك وطلعت بلما
مسألة أبو بكر عن قال امراته ان يخرج معي الى يوم فابت ان يخرج معي الى يوم
فقال لها الزوج بالفارسية انك سبست من بني مع ولادة فانت طالوتها فخرج الزوج ولم يخرج
معها ثم رجع وخرج من اخوي قال ان لم يكر خربت المراه التي قال الزوج ان لم يخرج مع ولادة
على اثر لم يحن الخلف فان رجع من شقوه فقد سقطت اليه فان خرجت المراه ولم يخرج
امراته معها فطلعت بلما **مسألة** أبو بكر عن قال لا امراته ثم قال بعد ما سكنت بلما
قال ينظر ان كان سكوتها لاجل التمسك بغير بلما وان لم يكن يقع واحد **مسألة** أبو بكر عن قال

عن

عن قال لا امراته قد طلقك الله فاعل او قال لا منه قد اعطى الله له قال طلق المراه وعفت
اراد به الطلاق والعاق او لم يولد لانه بطلقتا الله فاعل الا وهي طالق **مسألة** أبو بكر عن
عن قال لا امراته ان اكلت من هذا القدر التي تظن انك فانت طالق فوضعت القدر في
النون قال ان يتجرف النون هذه المراه فانها تطلق وان تجرت النون غيرها ووضعت
القدر امراته لا تطلق قال الفقه ابو الليث لو ان المراه وضعت القدر على الكان او في
النون فاوقد غيرها النار فانها لا تطلق واما اذا كان النون نار او قد عمرها فوضعت
المراه القدر فيه اخاف ان يقع الطلاق **مسألة** أبو بكر عن احمد بن محمد عن وقع بطنه وس
امرته نسا جوفها طلع نسا فقال لا يفعل ثم قالت المراه بالفارسية دادى فقال الزوج
دادم بي اصل بكلامه بي قال هذا الكلام محتمل انه اجاب ثم ندب ومحملة انه اراد انكارا كحرفي
فاروله دادم سمي في اللفظ لغو فقبل فهو جواب عن يقع الطلاق وان كان في قوله دادم
ادنى تبديل في اللفظ فهو رد قال الفقه ابو الليث لانه اذا دخل وكلامه شيا من الشغل
بصير قوله دادم على وجه الاتكان والرد لكلامها اذا قرره في **مسألة** أبو بكر عن
قال لا امراته ان حلفت التكه بالحرام فذانت امراتي فان طالق فقالت اخذني رجل بغير مرادي
ووطيني قال ان كان الاكره بحال لا تقدر الامتناع منه لم بحث والا فهو حانت **مسألة** أبو بكر عن
عن قال لا امراته ان طالق ان لم اقل عند اخيك متك غدا بكذا فصح في الدنيا هل له وجه
يسر في عينه قال لا امره ان ينسبها الى بني من الفواحش ولو قال علمها شي من اخلاق اللبام
والبصير والحاد عن الخائين فوائت باني عينه ولا يقع بيمينه على جميع الافعال القبيحة
حتى لا يفتي في السابقين وكذا يقع على قول كسر في ذلك وافله بلثة انواع من الفصح لا الجميع
لا محبي قال الفقه ابو الليث لا فضل له اذا اخبر الاخ عنها بذكره تقول من شاعته اما قلت
ذلك لاجل محبي ومي بربه من الاشيا فكون ذلك نوبه منه وبر في عينه **مسألة** أبو بكر عن انهم
بشي فقال ولادة طالق اكرض وقطع كلامه قال لا يقع الطلاق وقال بضيق في رجل
حلف لا يطلق امراته فالي منها مضت اربعة اشهر ووقع عليها طلقه فانه يقع اخرى
ايضا وقال بعضهم لا بحث في لمسه لان الطلاق يقع مضى اربعة اشهر ولم يكن من
الزوج طلاق وذكر في خلاف زفر ويعقوب ان قول زفر لا بحث وفي قول اي لا يفسد بحث لانه
وقع الطلاق من جهة وذكر في خلاف زفر ويعقوب في العتق اذا فرق الهام بينهما لا بحث
وقول زفر وفي قول اي لا يفسد بحث وعن اي لا يفسد في واه اخرى العتق انه لا بحث وقال
نصيب كنت الى البلي وان قال رجل طلع امراته بلما وقال انسا الله ولا يدري ان سا الله كره
بكون قال لا يقع الطلاق لانني ان البكر اذا زوجها ابوها فبلغها فسلكت وهي لا تعلم ان
السكوت لها رضا فهو رضا والكاه جازي وقال نصير اخبرني جلفا بن اوب عن محمد بن الحنف
رحمه الله في المراه لشهد عنها شاهدان بالمطهرات الثلاث قال ان كان زوجها غائب

الامه

عن

داني

عن

عن

عن قال لامرأته ارم ادخل اليوم المدينه ولم الوقت لا فان طالق طلاق
ولم يصدق في منزله ولم يلقه حتى اصبحت قال ان كان خلف كان عالما انه غايب المثل كنه و ان
كان لا يعلم بعينه لا تحت في بولي حبه ومخلافه الا لا يوسف
لوضا في يد صدفته وخلف بطلا وامرأته لما ان ترك هذه الدعوى حتى يخذها مالي بعيني ان يطلب
ذلك ويحاصم فيها كل شئ موزع ولا تدع عام شئ ويكون من الطلب والطلب اقرب شئ من فعل
ذلك ارجو ان لا تطلو امرأته **سئل** ابو بصير يسلم عن قالت له امرأته يا فلان فقال
الزوج انك سميت فاني طالق قال في مثل هذه المايل الطلاق واقع في الاحوال كلها وتكون
على وجه **سئل** المجازاه يعني اذا قلت لي هذا فان طالق وقال ابو العباس كحل الكلام على وجه
الشروط في جميع ذلك فان كان كذلك يقع الطلاق والافلا قال القصة ابو الليث وتولي اي القام
احب الي **سئل** ابو العباس عن قال لامرأته بوشه او توكل قال ان للعوييه اضمارات
والعاريه ليس لها اضمارات فاذا قال لامرأته بوشه او توكل لا يقع الطلاق فتسأل عن الرجل
رضي الله عنه عن مسله حفظها منه فيمن كان يصلي في بيته فكل ولده الصغي فقتله خا موشه
يا بكت الله من كنه قسيلة عن هذه المسله انه هل تكفر بهذا الكلام بقله لا يكفر ويصير كانه يقول
يا بكت عبادة الله من كنه فاجوز ثم الاضمار في الفارسيه هناك فكل يجوز الاضمار هنا حتى يكون الزوج
يقوله بوشه او توكل مطلقا قال نعم الاضمار في الفارسيه صحيح ايضا فقال اذ يبه يريد بوشه
ان اهل ذيه يريد بوشه **سئل** ابو بكر عن قال لامرأته انت طالق بطلقين فقال له رجل
بعد ذلك اطلقت امرأتك لما قال نعم ثم تزوجها بعد ذلك سكا ح جديد قال ان كانت المراه
ستجبت منه حين سأل فقال نعم لا حمل لها ان يرجع اليه واما الرجل فان علم انه اراد به
الكذب يسعه ان يفسكها **سئل** ابو بكر عن طلو امرأته لما فشهد شاهدان انك استنيت
موضولا وهو لا يدرك ذلك يجوز له ان يخذ يقول الشاهدني قال ان كان الرجل اذا غضب
ذهب عنه ما يقول ويجزي على لسانه ما لا يحفظ بعد مجازله ان يعتمد على قول الشاهد
وان كان خلاف ذلك لا يسعه ان يخذ بقولها **سئل** ابو العباس عن قال ان ادخلت فلانا
فتبني فامرأتني طالق او قال ان ادخل فلانا بولي فامرأتني طالق او قال ان تركت فلانا بولي قال
اما قوله ان ادخلت فلانا بولي فتبني فامرأتني طالق او قال ان ادخل فلانا بولي فتبني فامرأتني طالق
اذن يعلم او غير علم واما قوله ان تركه فتبني فامرأتني طالق او قال ان ادخل فلانا بولي فتبني فامرأتني طالق
عن شرب من سواك منكر فوقع ببله ومن رجل كلام بقوله له ذلك الرجل يقول هذا من
السكر فقال امرأتني طالق ان قلت هذا من السكر وليست بسكران قال تقع منه على قول ما يشبهه
الناس سكران اذا تغير كلامه ومقالته فانهم يسمونه سكرانا وطلقت امرأته **سئل** ابو العباس
عن قال لامرأته توكل سكا نه اي ونوي به الطلاق قال لا يكون هذا الكلام طلاقا **سئل** ابو العباس
عن خلف بطلا وامرأته ان لم يحاصم فلانه الف موه قال فواي من على كثره عدد الجماع لا على كمال
الاول

والشيخ الامام القزويني قال طالق طلاقا واما طالق طلاقا واما طالق طلاقا

لا

الالف ولا يقدر بعد ثرا والسبعون كمن لقوله تعالى ان تستعفن لهم سبعين موه فلان يغفر الله لهم
ابو العباس عن قال لامرأته ما فعلت بالدرهم فقالت استنيت الليم ارم زوي على تلك الدرهم
فان طالق فسال امرأته القضاة فقال قد غاب عني ما الحكم فيه قال ما لم يعلم ان ذلك الدرهم
ودا ذب او سقط في كنف في حبه **سئل** ابو العباس عن قال ان احسبت ذواي الكبر
من يوم النور او من شئ واحد منها في داري بعد النور فامرأته طالق فباع بعض ذوايه قبل
النور وبعضها يوم النور فلما مضى يوم النور دخلت واحد من الدواب المبيعة داره
قال لا تحت في كنفه واما لمبيعه على الامساك **سئل** ابو العباس عن قال لامرأته ان غلبت
ثيابي فانت طالق فضلت كنه او ذيله قال ان كان انت تفصل ذلك العبد لا يسي عايله الثياب
في ارسال الكلام لا تحت قال القصة ابو الليث روى عن محمد بن سلمه انه لا يقع الطلاق بفسل
هذا القدر ولم يشترط هذا الشرط وبه نأخذ **سئل** ابو العباس عن قال لامرأته الطلاق
عليك قال لا يقع الطلاق الا ان يريد بذلك ابتعا صاله لم قال لانه لا يقع لا شمله الناس
سئل ابو العباس عن طلو امرأته تطلقه بانه فوصف في مجلس اخر طلاق امرأته فقال من حضر
ذلك المجلس انك تراجعها بعد شئ قال ان راجعتها فمضى طالق ببعث تطلقه قال ان كانت المطلقة
بائنه فتروجها بعد المهر او في العدة بلفظ تلتا **سئل** ابو العباس عن سألته امرأته الطلاق
فوكلا الرجل وكيله وقال لا اعلم من هذا الامر سافرا اذني الطلاق فكرنت وكلتي بطلقها
بطلقة واحدة من ان وكلا طلقها من زوجها قال ان لم يكر وكله بطلق بطلق وكانت المراه
مدخولا لا يقع الطلاق ما لم ترض الزوج بذلك قال القصة ابو الليث وكان القصة ابو جعفر
يقول يجوز للرجل ان يغال من عادات الناس انهم يريدون بالتوكيل بالطلاق الخلع وبه نأخذ
سئل ابو العباس عن قال لامرأته بعث منك تطلقه ولم يذكر المال فقال استنيت قال
يقع رجعيه **سئل** ابو بكر عن قال بعث نفسك منك ولم يذكر المال فقال استنيت قال يقع
بطلقة باينه **سئل** ابو العباس عن صاحب برشام طلق امرأته فلما صح برشامه قال اني طلق
امرأتني ثم قال بعد ذلك انما قلت ذلك لاني توهمت ان الطلاق يقع في حال البرشام هل يصدق
قال اذا اقبل بطلقها في حال صحه عقله من غير زده الى حاله البرشام فهو ما خرد بطلق وما ذكر
من توهمه عن مقبول اذا ثبت الاقرار قال القصة ابو الليث يعني اذا لم يكن في حال مذكرة
طلب الطلاق الذي طلق في حال برشامه **سئل** ابو العباس عن قال لامرأته ان غلبت من
جنايتي ما دمت امرأتني فاني طالق ولما هذا القول او تلتا ولم يعلم الحالف ما يكن وكانت
المراه حاملة قبل الوضع قال ان وضعت حملها بعد هذه المعاله باربعة اشهر فصاعدا وقعت
عليها نظيره باينه مضي اربعة اشهر وانقضت عدها بوضع الحمل ووطيها بعد ذلك حرام
وعليه التوبة والاستغفار ولما موه من ثلثها بالوطي وسقطت الاعان فان تزوجها بعد
ذلك كانت امرأته بتطيقين ولا تحت بعد ذلك ابدا **سئل** ابو بكر عن امرأه بعثت الى زوجها

فقال

الرجل

مريه

سعدى لم لا روى ابن سبعة ^{في مجلس العرس} رحمه الله فستحل عرسه قال لامرأته انت
 طالق عدد الشعر الذي على فركك وكانت اظلت ذلك اليوم في مجلس العرس رحمه الله
 بنكرهه وسميه بظهوره فاجمع رايه انه قال انت طالق بعدد الشعر الذي على
 ظهر كفى وقد اطلت انه لا تقع شئ وان قال بعدد الشعر الذي في ظهر كفى انه يقع واجد
 حال العفة او اللب رحمه الله لانه اذا حال عدد الشعر الذي على ظهر كفى يقع على
 عدد الشعر النابت واذا لم يكن عليه شعر لم توجد الشرط واذا حال بعدد الشعر
 الذي على ظهر كفى فانه لا يقع على عدد الشعر لانه لا يكون فيه شعر ابدا فصا ركا به
 قال انت طالق وسكت

قال وقع ولجده فكذلك هذا ^{ابو القاسم} عن قال لامرأته اربا تو حشم فانت
 كذا قال هذه العنق واقعه على الخمار لم يبق فيه غيرها فاذا مضت اربعة اسهر
 وقعت تطلقه بانه وان كان الزوج نائم معها في الفراش ونوى ملك اليوم معها في الفراش
 فهو على ^{الضاحية} ^{الضاحية} ولا يكون الا فارقا ^{في حشمت} وان لم يجامعها ^{ابو بصير} عن
 شاجر مع امرأته من قبل احل له فقال لما ان كلمت من يدي من كلام اخني او شيلتها من
 يدي فانت طالق ولما ثم ان الروح دخل البلب وهي شاة جزا خنته ونسبها وهو يسمع ذلك
 ان كانت سبها وهو يراها وهي يراه فقد سبها بين يديه فحشمت في لحنه ^{ابو بصير}
 عن طلق امرأته لما فاعتدت حيضتين ثم ذهب بها الى منزله على كره منها وجامعها
 هل تحب عليهما اسقبال العدة قال ان كان انكر طلاقها فعليهما استقبالا وان لم ينكر وجامعها
 على وجه الذي فعلها ببقية عدتها وقال ابو بصير كان لمحمد بن سلمه ما يم فذهب اليه شخص
 برحمة فجاثفتني وسأله عن قال لامرأته انت طالق من فلانة قال نعم لا يقع شئ
 وقال محمد بن سلمه يقع مكافا في ذلك فقال بصير في اليوم الثاني وجدت عراي يوشف رحمه الله
 رايه انه لا يقع قال العفة او اللب يعني اذا لم ينو الطلاق فاما اذا نوى فانه يقع وهكذا
 قال ابو بصير رحمه الله في الاطالي ^{عن هدد رجلا بالسلطان} فقال الرجل انك
 من السلطان فامرأته كذا قال ان لم يكن به ساعة حلف خوف السلطان ولا كان يشبه الخوف
 بجبانته جنانها بخاف من مثلها السلطان زحوت ان لا ينظر امرأته ^{ابو القاسم}
 عن قال بالفارسية اكر ان جامه بدتن من ايد فامرأتي طالق وكان ذلك قميصا فجعل على عاتقه
 قال انما يقع طينه على ما لبس الناس ^{ابو القاسم} عن حلف بطلاق امرأته انه لم يقرأ
 القرآن وقد كان قد لبس الله الرحمن الرحيم قال ان كان نوى الذي في شؤنه النمل فقد حشمت
 واروى غيره لم يحشمت فسله قال لم يكن له فيه قال لا تحشمت لان المعروف عند الناس انهم
 لا يوردن بقرائة القرآن ^{ابو القاسم} عن قال لامرأته اكر تراين برود با من
 خناك تاكون ردت فانت طالق لما قال هذا كلام يجب ان يكون له مقدمه فلا يسر رجوع الي

ابو بصير عن رجل قال لامرأته انت طالق عدد الشعر الذي على فركك وكانت اظلت ذلك اليوم في مجلس العرس رحمه الله بنكرهه وسميه بظهوره فاجمع رايه انه قال انت طالق بعدد الشعر الذي على ظهر كفى وقد اطلت انه لا تقع شئ وان قال بعدد الشعر الذي في ظهر كفى انه يقع واجد حال العفة او اللب رحمه الله لانه اذا حال عدد الشعر الذي على ظهر كفى يقع على عدد الشعر النابت واذا لم يكن عليه شعر لم توجد الشرط واذا حال بعدد الشعر الذي على ظهر كفى فانه لا يقع على عدد الشعر لانه لا يكون فيه شعر ابدا فصا ركا به قال انت طالق وسكت

بصير

بينه فجمعه اى كلب اعرض من قبل والشاعة لا اعرض فاركان اعرض فشاها كما مكر عليها اخاف ان يطلق
 وسئل ابو القاسم عن قال ان شرب من المسكر الى سبعة فامرأته طالق فسرت ^{ابو القاسم}
 خارجا من مجلس الشرب فجد فستبدوا عند الحاكم قال الحاكم ان يحاط بنفسه ولا يقل شهادته من
 لا يعاين الشرب ولا هي تخافا لنفسها في الاحتيال في مفارقة الفداء ^{سئل ابو القاسم}
 له امرأته طلقى فقال لا افعل فعالت له ان لم يطلقني فاذهب واتزوج فقال لها تنوخوا هي كى
 خواهي وليست قال لا تقع به الطلاق ما لم ينو قلبه شئ والطلاق ^{سئل ابو القاسم}
 سمعت من زوجها انه طلقها لما فلا تقدر على ارضع نفسها منه هل تسع لها ان تطلقه قال لها في الوقت
 الذي يريد ان يقر بها ان يلقه ولا تقدر على منعه الا بالقتل فسالته عن ذلك من رايه عنه عن حمة هذا الجواب
 نعم وهكذا جواب سبيح الاسلام الى الحسن عطا من حمة جواب السيد المام الى شعاع رضي الله عنهما وكان
 الشيخ القاضي الامام الاصبهاني رحمه الله يقول لسألها ان تطلقه وكان كذلك فاشهدك ما ذكرها مجلسي الحشر
 رحمه الله في كتاب الاكراه ان الرجل اذا اكرهه السلطان على الزنا ففعل باثم ولو اكرهه امرأة على الزنا ففعلت
 نفسها لم تاتم وادام تاتم بان توطأ وهي كارهة لم يكن مضطرا في الزنا ففعل باثم ولو اكرهه امرأة على الزنا ففعلت
 اباسماع رضي الله عنه يقول لها ان تطلقه فقال انه رجل كبير وله مشايخ اكا يولا يقول ما يقول لا عني
 حمة فالاعتقاد على قوله فكانه رجع الى قوله فالحكم الذي من الله عنه وقد رأت في الجامع الاضمر
 في العبادي الذي جمعه محمد بن الوليد السمرقندي في باب مناقي اى حصة من الله عليه عن عبد الله بن المبارك
 عن ابي حنيفة رحمه الله انه قال اذا طلق امرأته طلاقا لم يقصد طلاقا ففعل باثم وسئل ابو القاسم عن رجل
 ان شربى جارية فقال لامرأته ان استربت جاريه فدخل عليك غيري فانت طالق لما فاشربى جاريه
 ودخلت عليها الغيرة قال ان غارت وقب الشربى فانت طالق وان غارت بعد ذلك لا تطلق لانه
 علق طلاقها بوجرد الغيرة وقبل الشربى قال العفة او اللب وانما يقع الطلاق اذا ظهرت الغيرة
 لجسانا فان دخلت في قلبها ولم يسلم بها لا تحشمت ^{ابو بصير} عن امرأته فالتفروجهما كاتس تراخيدم
 من اجتك باز دار هل يسر الزوج من المسوق قال ان لم يطلقها لا يجزأ من المهر وسئل ابو القاسم عن
 قال لامرأته في حال العصب انك ان فعلت كذا بصيري مطلقه مني واراد بذلك توخيها مخافة
 ان يفعل ذلك ففعلت المرأة ذلك ان فعل قال ليس لك الزوج هل كان حلف بطلاقها فارجع اليه
 اراد طينها بطلاقها يحمل على ما اخبر به وان قال لم اكن ^{ابو بصير} جلفقت والقول قوله مع منعه
 وسئل عن رجل قال لامرأته بعثت منك تطلقه ثلثة الاف درهم ففعلت استتوت ثم قال
 بعثت منك تطلقه ثلثة الاف درهم ففعلت استتوت قال ذلك ملك مرات ثم قال الزوج اردت
 بذلك تطلقه واحده ولم ارد ثلثا وان اردت بذلك تكرار الكلام قال لا يصدر في القضا وقد وقع
 له قال العفة او اللب وبه نأخذ ولا تحب على المرأة الا مله الاف درهم ^{سئل ابو القاسم}
 عن قال لامرأته بالفارسية اكر رسته تو يكار كرده تو ليسوزان من اندر ايد فانت طالق لما ففعلت
 المرأة فسكت نفسها وصبيها فقال لا تحب هذا في طينه فان قصت دينا كان على زوجها
 فلكنته

لما اراد ان يسأل
 مطلقها لما
 اذا اراد وطها

قال لا تحب أيضا وأما دفع هذا الكلام على الذوق في الملك فقط **مسألة** أريدت أو علمت في البلب من
الغيب والطبع واستباهه تلك لا يدخل هذه الأشياء ومثله **مسألة** أريدت أو علمت في البلب من
فأمرني طالق فإذا في يده سراج قال كنت قال الفقه أو اللث والثلث رجلا أركان لم ينفذ وثقت
لاجل أن بعض حرائره طلب منه نارا أو كوكبا حث وأركان غيبه لاجل الإصطلاح وكوكبا لا حث
وإن لم يكن له ينفذ إلا حث لأنه لا ينبغي أن لا يطلق **مسألة** أريدت أو علمت في البلب من
في بدمرائه على وجه الأمانة أنتم ما عند الاستعداد قال بالفارسية أكره أن يردم برداسي تو
لثته طلاق هتته على وجه الاستفهام فقال هتته كم استبان أنما كانت رفعت قال استفهامه
حتمل وجهين أحدهما تحققت المني والآخر أراد به تحققت بالطلاق فإن أراد به الثاني لا حث وأراد
به الأول حث والقول قوله مع طيبه **مسألة** أريدت أو علمت في البلب من
فقال الزوج لو خرد سرتناي هتته قال لسناك عن بنته فإن عني به انقاع الطلاق طلعت
مسألة أريدت أو علمت في البلب من
التي هتته فانت طالق فإن خرج هذا اليوم إلى الصلوة أو إلى حاجة أخرى يلزمه الطلاق قال أركان
سبب المني خروج إسقال أو إلى سبب غير ذلك على الخروج إلى الصلوة وكوها **مسألة** أريدت أو علمت في البلب من
عن سألته أمر انصلافا فقال بالفارسية يك طلاق داذم ووطلاق داذم قال طلعت لها ولا
خلاله حتى تنكح زوجا غيره وهذا منكره العطف فصار كانه قال طلعت ولحده وانتهى قال الفقه
أو اللث سمعت أبا جعفر محمد بن عبد الرحمن الرافعي قال سمعت أبا جعفر الطحاوي يقول سمعت أبا جعفر
أي عمرا قال سألني أعرابي بالزقة فقال قلت لوجه لي سألني الطلاق أنت طالق خمس طلقة
فقال اللث تكفي فقلت لها لثك والباقي لصواحيبانك وفي ثلب نشوه سواها قال أبا جعفر
عمران فقلت أرفعه عن الجواب وقلت في نفسي مسله لا يوجد لها الجواب في كتاب الله تعالى
ولا في السنة ولا في الإجماع كلف أخرج من عليه أو جملته فقلت أرفعه عن الجواب لينصرف
فجعل حاد من فيه فقد رت المسله فقلت في نفسي ما طلقوا إلا في خمس طلقة ولم تقع منهن إلا اللث
قالوا في غير عوام إلا أنها لم يعمل فيها أو قهرا فكان أجزئي أن لا يعمل فيها لو وقعها عليها فاستمرت
الله تعالى لم قلت أما الأولى فقد حرمت عليك بلث بطلقات وأما البواقي فمن نشاؤكم حرمت
عليك فجزائي خير أو قام وذهب فقلت احللت فرج ثلب نشوه بلا كتاب ولا سنة ولا إجماع فكلمت
أبا جعفر أي سماع النبي بغداد في ذلك وإلى على الزاري العسكرة ووصفت لكلا واحد منهما ما كان في
خلما بعد أيامه دكبا وتوصوني فيما كان مني **مسألة** أريدت أو علمت في البلب من
المرأة لا أجزئي **مسألة** أريدت أو علمت في البلب من
أنه أن جامعها بغيب من أدها وبغيب رضاها كذب وأن جامعها برضاها كذب **مسألة** أريدت أو علمت في البلب من
عن كحل على عيون من حيرانه وليست بها أما **مسألة** أريدت أو علمت في البلب من
فأي أن يخرج فعالت له لم يدخل بيني وبينك شي فقال لها أكرمي فقال ليشتت بأكف فقال لها

أولم أقتن بأمويك فأمرني كذا قال هو صادق فمنع الله ولم تقع الطلاق ما لم يقر الرجل بخلائه
يقهر بها قال إبراهيم بن يوسف وشيخنا أبو يوسف رحمه الله في رجل قال لامرأة هذه طالق هذه
لامرأة لم أجزئي طلقت الأولى ولم يطلو الأخرى ولو قال هذه طالق وقع على الأخرى ولم يقع
على الأولى وقال ذلك لامرأة وأخذه لا يقع عليها إلا بطلقة واحدة في الوجهين جميعا قال إبراهيم بن
يوسف رحمه الله يقول في رجل قال لامرأة أنت طالق اليوم وأخذه أن سألته وإن لم يشافس قال
إذا مضى اليوم ولم يطلقها وأخذه وقع عليها من الله تعالى ولو شافسها وأخذه لا جرى على لثافه
بل الليل فإن طلقها وأخذه اليوم لم ينزل بها أكثر من ذلك قال إبراهيم بن يوسف رحمه الله في رجل قال
في امرأة قالت لزوجها برك مبري عليك على أن تجعل امرئي بدي ففعل ذلك فلم تطلق المرأة نفسها
قال المهر قايما لم يطلو نفسها قال العتبات والثلث سمعت أبا بكر بن محمد قال سمعت علي بن أحمد
قال سمعت أبا جعفر محمد بن الحسين بن الحسين بن الوليد بن علي بن يوسف رحمه الله أنه قال في رجل قال لامرأة
له أنما على حرام وعني لا جرم لها ولا أخرى وأخذه طالق قال **مسألة** أريدت أو علمت في البلب من
أما كما نوي ولو أنه نوي لأخذه لها ولا أخرى لمسا قال أبو يوسف وقع عليها الطلاق وسقط منه
اليمين وكذا إذا قال لثلاث نشوه أنش على حرام ونوي لأخذه طلقا ولا أخرى لمسا وفي الأخرى
طلعت جميعا **مسألة** أريدت أو علمت في البلب من
عن أبي دانه في رجل قال لامرأة أنت طالق اليوم وأخذه أن سألته وإن لم يشافس قال
أمرته لما أن الداه له ولم يكن له بينه هل السبع لامرأة أن قيم معه والرجل أعلم بقينا أن الداه له قال
يسعها صدقة والمقام معه والأحوط أن يحلفه فإن حلف أوفت معه وإن كرر أوفته إلى الحاكم
فإن أجزئي أن يحلف فرق بينهما **مسألة** أريدت أو علمت في البلب من
وردت على أي نص برشام من يرمي ما قولك في حرق قال لامرأة
أن وجدت من هذه الدان إلى تلك الدان سافقت طالق لما سمع أن الرجل امرجارتيه بأن يعطي كلما طلبوا
شيئا من تلك الدان فحاشا أن من تلك الدان فحاشا فحلفت الأمانة ما طلبت من أمها فلم يرض
الطالب ذلك الشيء ففالت امرأه الرجل للحارة أنه هب فاحمل من الشيء الذي فرحت وجاؤه بالجد
وذهب برك الشيء إلى تلك الدان هل تطلق امرأه قال أرفعت الدلالة أنها أجمعت في ذلك
مولاها حقت عليه الحث وأرفعت دلاله ظاهرة أنها اطاعت مولاها ولم تعتمد على قولها
وخرجت لا يكون حاشا أن فقدت الدلالة سكت الحارة فأي شيء عرفت عن نفسها من طاعتها
ومعصيتها وخرجت أوسع الاعتماد على ما عرفت **مسألة** أريدت أو علمت في البلب من
ما قول الشيخ فيمن قال لامرأة أن زوجت من خطي أو من شعيري وبعثت إلى القام فانت طالق
لما وكان في المنزل برزوق وكان من يديه شعير فخط من كله مقدار كفت على وجه الخالبه وأخذه
في فتيانه فمهدت المرأة فرفعت الفتيانه مع ثقبه الشعير ففاته من شعير **مسألة** أريدت أو علمت في البلب من
إلى القام **مسألة** أريدت أو علمت في البلب من
فلما كالم القام ذكرت المرأة اليمن فاستردت الشعير قال ينظر إلى ما بقي
من الشعير أن كان لا يزال يملكه ولا يعود من شعير ثقبه فأي لرجوا أن لا يكون حاشا وأركان في الزوج
تسأل له عند قبره يشع بقلبه وبضربه حقت عليه الحث **مسألة** أريدت أو علمت في البلب من

الظاهر على

بالم

ان يكون علي اهون من المرات فان كذا قال استبان بها استبانة بغيره وتعد اقرارا
ويستلزم فيها مثل ذلك كايضا ما كوج من الخيفه **سبل** او **سبل**
عن طلوع امواته **سبل** لما ثم انه تزوجها فقال ان **سبل** زوجا غيرة جالت
منه بولد كمن النسب قال ان كانا لا يعلان بفلساد النكاح فان نسب الولد بايت وان كانا يعلان
بفساد النكاح ففي قول اي حصة رحمه الله ثبت النسب وفي قول اي حصة رحمه الله لا
ثبت النسب لغيره من زوج ذات محرم منه **سبل** ابو جعفر عن عمار قال لامرأة ان طالق
صنف بطلقة وثلاثها ورابعها قال كان ابو بكر الاسكاف يقول يقع بطلقتان لا كما اذا جعت من هذه
الاجزاء تكون بطلقة وزاده وملك الزاده كمن بطلقة اخري وكان ابو بكر بن ابي سعيد يقول
تقع بطلقة واحدة لانه اضاف الاجزاء كلها الى بطلقة واحدة الا انه غلط في التفسير **سبل** ابو جعفر
عن قوم حاء الرجل وزوجها امرأته وكلتاهم باخلاصها منه فباع منهم بطلقة بالثمن وبيعها فابكر
توكيلهم قال ان كانوا اضموا المال للزوج طلقت وعليه المال وان لم يضموا لم يقع الطلاق الا ان يدعي
الزوج انها قد وكلتاهم فيقع الطلاق ولا يجب المال **سبل** ابو بكر عن عمار قال لامرأة ههنا طلاق
لو لم يكن كرم قال يقع عليها ثلث ومعهنا طهرك الغابرة واحدة ونفس واحد قبله لو قال
لها ههنا طلاق برأكي كرم واراد به طلاقها قال يقع لانه هذا الكلام يراد به الإيجاب
ابو بكر عن عمار قال **سبل** الرجل طلق امرأته بشرط ان لا يخرج نسا من المنزل ففعل والزوج يقول
اخرجت والماء يقول لم اخرج قال القول قول الزوج وهذا كاختلاف يقع بينهما في الحث
فالقول قول الزوج كذا هي **سبل** ابو بكر عن خلع امرأته على مشهركه وكذا لو حال في عرس
العقد بمائة راد بعد ذلك **سبل** ابو بكر عن طلوع امرأته بطلاقا رجعيها ثم قال كها راجعتك
على الف درهم قال لا يجب **الالف** كما اذا قال البيع على الزيادة على الفتي حارث الافال ولا يجب
في الزيادة وقال ابو بكر اذا قال الرجل حلال الله علي حرام اكرامت بدس سوا فربا سم
فتوجه من شاعته للخروج ثم جاز حال لم ملكه الزوج وبقي الى الصباح قال حث في طهه مسله
لو اخذ وخبش على كره منه لم ملكه الخروج قال بعد ما فكر ساعة يجب ان يكون على الاختلاف
على فاسد قول له حصة ومحمد لا يجب وعليه فاسد قول اي يوسف حث مسله فانه في حرم لا يكون هكذا
قال لانه ملكه انما جازا حثا في حله وفي هذا الوجه على الخروج ما قدر عليه وعن محمد بن
رحمه الله في رجل خلع امرأته بطلاقا رجعيها فطلق امرأته بطلقة بايئه قال له ان تزوجها
لا يضمنه وقع على غيرها **سبل** بعضهم عن عمار قال لامرأة انت طالق لا قليل ولا كثير قال
يطلق واحدة فطلب بالليل فقال لان قوله لا قليل ولا كثير لا يفيد بقي مجرد قوله انت طالق
وحكي عن الفقه اي جعفر الهندي واي رحمه الله انه كان يقول يطلق بطلقتين لان القليل واحد
والكثير ثلث والثنان ما بين القليل والكثير وفي اللفظ ما دل عليه وليس هذا باقل من الاشياء
وكان القاضي عمل الى قول اي حصة وحكي عن ابن عباس سلام انه كان يقول يطلق لانا لانه
لا ولا

قال في هذا الحديث في رجل طلق امرأته بطلاقا رجعيها ثم قال كها راجعتك على الف درهم قال لا يجب

م

لما قال انت طالق لا قليل فقد قصد انفع الكسر فوقع الكثير ولم يعمل بعد ذلك قوله ولا كثير
ومن علي فاسد قوله انما اذا ذكر الكسر ولا فعال انت طالق لا كثير ولا قليل ان يطلق واحدة فسات
كم الدرس عن الخوايات فقال الصحيح هو قول ان سلام لان العطف لا يوجب توقف الاول فليس
حكم الاول بالنكاح ثم لا يتغير بالنكاح لانه ابطال فلا يصح روي عن محمد بن الحسن رحمه الله نعم قال
لامرأة اذا طلقك فانت طالق واذا لم اطلقك فانت طالق فلم يطلقها حتى مات قال يطلق
بطلقتين قال الفقه او اللبس لانه لما مات فقد حث قبل موته بلا قبل فوقع عليها بطلقة **سبل**
الطلاق صار مطلقا لها فوقع عليها بطلقة اخري **سبل** بعضهم عن سكران قال لامرأة
اي شئ لك بك بماه ماند رويت ماناكة ترا طلاق يا ادست شويت قال ينطق قال ان كان بها
روح قبله قد طلقها ثم تزوجها هذا فانه لا يقع عليها الطلاق ما كرر به فيه الطلاق وان لم يكن بها
قبله زوج تقع عليها الطلاق نوي او لم ينو **سبل** ابو بكر عن وقع بده وبها امرأته مخاشنة فقال
حلال الله علي حرام ان دخلت هذه السكة الى شمر فحمله الشان على كره منه فادخله ملك الشكة
ثم انه دخل الدار بغير كره قال لا حث قال الا ترى انه لو خلف لا يدخل هذه الكرم فادخل فيه
ثم جعل نصف في عرائش الكرم لا حث كذا هي **سبل** امرأته ارايت لو دخل ملك الدار من طوق السطح الى السكة
ثم خرج من الوجه الذي دخل ان لم يدخل كان يجب الي مسله فاذا دخل ارجوا ان لا حث قال الفقه **سبل**
السر رحمه الله هذا عند الحث اقول فسالكم الدرس من الله عنه عن قول الفقه اي اللبس هذا عند
الي الحث اقرب في المسله الاخره وافهمها وما الجواب الصحيح عنكم فقال جواب اصحابنا ان رخصوه في
كردول الدار وجواب المناحرين في حق العجم انه لا حث لان عندهم برامدست نه درامدست فاصا
الجواب في المسله الاولى فهو صواب لا يركل دان من دون السكة فصار منزله السكة وهو مدخل في السكة
داخل فيها فيبعد ذلك دخوله في الدار كتر دده في السكة فصار منزله الادخال في الكرم وتورد
فيه **سبل** ابو بكر عن طلوع الوالد عن زياره ابنتها قال ان كانت الزارة في المحجة من وكولك
كزارة الناس ليس للزوج من غيرها وله ان يبعها عن الكينو نه معها وقال محمد بن معمار ليس للرجل
ان يبيع امرأته عن زياره الوالد وزياره المحرم في الشمس مرة او مرتين **سبل** ابو بكر عن زوج
امراه وخلاصها في الحمام قال لا يكون خلوة لانه ما ذون بالدخول فيه وذكر عن شداد رحمه الله
انه قال اذا كان في الظلمة يكون خلوه لان الظلمة كالستار اذا لا يراها احد والله اعلم بالشو
فاي السبع الامام اي بكر محمد بن ابي عبد الله الخارقي **وانما السبع** وعن الرواية واختلاف
رضي الله عنه **ومشار المصنات** غيرها **سبل** الشيخ الامام ابو بكر محمد بن ابي
الحسين رحمه الله عليه عن عمار قال لامرأة انا اشكفي عيك فقال ان كنت فشكتك عنى فامواه كالزوق
في العم فارم به فقال الزوج تعفف ورمي بالزوق وقال هوذا رمت ونوي به الطلاق قال لا يصير
طلاقا فمسله لم قال لانه ليس فيه معنى الطلاق ولا فرق بين ان يزوج فري بيزاقه وبين ان
يقول فري بيو له ونوي به الطلاق وهناك لا يكون طلاقا فكذا هذا قال فيمن خلع

سبل

سبل

سبل

سبل

سبل

سبل

سبل

سبل

سبل

سبل

سبل

سبل

امراة فعالت له كم لو فت فعال كم تشاي فعال مشيب لها فافا لا تطلق الا وادع ارم الروح
لها وتوضه المشية اليها يشي وفك فمزال لامراة تطلقا اكر يشي ان تشوم لا
تقع به الطلاق وتواند م اوم يندم فان يندم فلا سك وكذا الموم يندم لانه وما يندم في ناي
الحال فلا يقع الطلاق بالشك **فقال** فمزال لزوجها لكي تاركنم زوا داسني
فطلعت ليشيها لا يقع الطلاق وتكون القول قوله قال وكدي لو قالت له لكي يحزنك لو
داسني فعال داسني فعال طلعت ليشيها لا يقع شي لو يكون القول قوله وما في حال
له امر ان تطلق فاشي اليها سلت اصابع ونوي يدك طت بطلعات لا يقع الطلاق عالم ليشي
بلسانه هكدي لو وقع وقع بالضمير والطلاق لا يقع بالضمير **فقال** فمزال لزوجها حوس
از نو حوس طلاق اذي فعال اري انه صح جوابا لها ووقعت الفوقه بينهما فقسم له لم قال لانه
لو قال في تار قوله في دادم فاذا قال اري فكار قوله اري دادم قال ولو قال اري بغير لم
مكر جوابا وقال فمزال له امراته ماسه طلاقه فعال دايك قال اركار هذا لعله اهل
بلد من البلدان لم يصدق الزوج انه لم يود به جوابا لها فقسم له هذا الروح بخاري وليست هذه
اهل كاز اقال ارايت لو احبها بالبرية الم بكر طلاقا فكد في هذا امره ليست جنة ديار
الروح ازم **فقال** مع هذه الحجة فانت طالوت لما فرغت الحجة وابنت اري ليشي فانه يلبس
الروح الحجة فيباعدوا لا تطلق **فقال** ان دخلت بيما فيه عبد الله فامر الله طالوت لما فانه
دخل هو اولهم فدخل عبد الله ولا يحب **فقال** لامراة اود حلت عليك اود حلت علي وانت طالق
لما فانهما يخلان جميعا المنزل ولا حنت **فقال** رجل الى منزله ثم افاكلت امراته بعينها فعال الروح
از لم يحسني كم اكلت من التمر فانه كدي فاما قول اكلت واجدا اكلت من اكلت قلنا الى اري ليشي انما
لم اكل اكثر من ذلك فلا حنت **فقال** لامراة ان لم يطعميني اليوم في الحجة فانه طالوت لما
ان اطعمتك اليوم فجارتي حرة فانها بيع الجارية من اخر كم بجا جميعا في اليوم فلا حنت **فقال** رجل
روح امره ولم يدخلها فرائها في خلوه ولم يعزها وعرفته لم يكن خلوه وان راها الروح في خلوه
وعزها ولم تعزها فمعه خلوه بلزمه العدة اذا طلقها ويلزمه المهر نأما **فقال** انما في
فارس واحد وبجلا كل واحد منهما عند راس صاحبتها فعال زوجها ابتكما نامت عند رجل
صاحبتها في طالي فانه يقع الطلاق **فقال** على من نامت بعد صاحبتها ولا يقع على
التي نامت قبل صاحبتها فارامتها جميعا **فقال** رجل الحنة كخنة فباو كانت توقع فورا
فعال البهر ان لم يلبس هذا القبا فامراتي كدي **فقال** الحنة ليست هذا القبا فامراتي كدي فانه
يحدد على القبا فورا **فقال** فليست الحنة ولا حنت واجد منها **فقال** رجل الى منزله ثم اوقبتا من القبا
عديا واعطى عشرة منها امراته وعشرة منها جاريته فعال امره اعطيتي مثلا ما اعطيت
الجارية وعطيت زوت بالقبا فعال الجارية مثل ذلك وزمت ما كان اعطاها واخططت
بنصيب المرأة فعال الروح للمراه ارم تاكلي التي كنت اعطيتك فانت طالق **فقال**

فقال فمزال لزوجها حوس
از نو حوس طلاق اذي فعال اري انه صح جوابا لها ووقعت الفوقه بينهما فقسم له لم قال لانه
لو قال في تار قوله في دادم فاذا قال اري فكار قوله اري دادم قال ولو قال اري بغير لم
مكر جوابا وقال فمزال له امراته ماسه طلاقه فعال دايك قال اركار هذا لعله اهل
بلد من البلدان لم يصدق الزوج انه لم يود به جوابا لها فقسم له هذا الروح بخاري وليست هذه
اهل كاز اقال ارايت لو احبها بالبرية الم بكر طلاقا فكد في هذا امره ليست جنة ديار
الروح ازم **فقال** مع هذه الحجة فانت طالوت لما فرغت الحجة وابنت اري ليشي فانه يلبس
الروح الحجة فيباعدوا لا تطلق **فقال** ان دخلت بيما فيه عبد الله فامر الله طالوت لما فانه
دخل هو اولهم فدخل عبد الله ولا يحب **فقال** لامراة اود حلت عليك اود حلت علي وانت طالق
لما فانهما يخلان جميعا المنزل ولا حنت **فقال** رجل الى منزله ثم افاكلت امراته بعينها فعال الروح
از لم يحسني كم اكلت من التمر فانه كدي فاما قول اكلت واجدا اكلت من اكلت قلنا الى اري ليشي انما
لم اكل اكثر من ذلك فلا حنت **فقال** لامراة ان لم يطعميني اليوم في الحجة فانه طالوت لما
ان اطعمتك اليوم فجارتي حرة فانها بيع الجارية من اخر كم بجا جميعا في اليوم فلا حنت **فقال** رجل
روح امره ولم يدخلها فرائها في خلوه ولم يعزها وعرفته لم يكن خلوه وان راها الروح في خلوه
وعزها ولم تعزها فمعه خلوه بلزمه العدة اذا طلقها ويلزمه المهر نأما **فقال** انما في
فارس واحد وبجلا كل واحد منهما عند راس صاحبتها فعال زوجها ابتكما نامت عند رجل
صاحبتها في طالي فانه يقع الطلاق **فقال** على من نامت بعد صاحبتها ولا يقع على
التي نامت قبل صاحبتها فارامتها جميعا **فقال** رجل الحنة كخنة فباو كانت توقع فورا
فعال البهر ان لم يلبس هذا القبا فامراتي كدي **فقال** الحنة ليست هذا القبا فامراتي كدي فانه
يحدد على القبا فورا **فقال** فليست الحنة ولا حنت واجد منها **فقال** رجل الى منزله ثم اوقبتا من القبا
عديا واعطى عشرة منها امراته وعشرة منها جاريته فعال امره اعطيتي مثلا ما اعطيت
الجارية وعطيت زوت بالقبا فعال الجارية مثل ذلك وزمت ما كان اعطاها واخططت
بنصيب المرأة فعال الروح للمراه ارم تاكلي التي كنت اعطيتك فانت طالق **فقال**

احامد
صلى

صلى

صلى

الجواب

للمراه ارم تاكلي التي كنت اعطيتك فانت حرة فان الروح بيع الجارية من اخر او يهبها من اخر
ثم اكل المرأة حصتها وجبة الجارية فتكون قد اكلت ما دفع الروح اليها بنقن فلا تطلق ولا
تعتق الجارية لان اليمن قد اكلت وهي ليست في ملكه امره دفعت الي زوجها عشرة دراهم
ليتصدق بها ودفعت اليه الجارية عشوة دراهم ليشتري بها مكعبا ثم قالت المراه زها
تشتري بدراهمي شي الجارية ففعال ازم تصدق بدراهمك فانت طالق **فقال** الجارية ازم
استو بدراهمك فمكعبا فانت حرة ثم اخططت الدراهم ولا يعرف بدراهم المراه من دراهم
الجارية فان الروح ينظر اسكافا فحالة صدقه فيشري منها مكعبا بعشوة دراهم ثم يدفع
اليه جميع العشوة فيقول تصدق بدراهم التي اعطيتني امراتي واستربت منك هذا المكعب
بالعشوة التي اعطيتني جاريتي **فقال** اول من دفع الى عدا حاجته فان لم اقضها فامراتي
طالوت لما كان من الغد قالت له امراته لي اليك حاجة ان تطلقني لما فانه لا يقصا طلق وان
قضاها طلق فانه تقول لها طلق لما على عشوة الالف درهم او اكثر تعرف انها لا يملك ذلك
فلا يمكن قبوله فلا يعش شي وطروا اخر ان يكتها ان حاجتها هذه وهي لا تصدق على زوجها
في ذلك فلا يقع الطلقات الثلاث وقدم من مثل هذا قبل هذا رجل استري مائة من الخيل فعالت
امراته هذا اقل من من وقد خاوك وقد حلفت بالعناق على ذلك وقال الرجل ازم بكر صافيت
طالوت لما فانه يطرح قبل ان يوزن فانه يقع الطلاق ولا العناق بالشك ولو اذن مودن اذ في يوم غيم
فعال رجل هذا الا فان الظهور قال الاخر لا بل هو للعصر وحلف كل واحد منهما بطلاق امراته
على ما يقول فسالوا المودن حلف المودن ان لا يخبركم بذلك ولم يعرفوا فانه لا يقع شي من الطلاق
على امره اجدم بالشك **فقال** لامراة ان قد ات القوان اليوم فانت طالوت لما فخرت الصلوة
فانما نامة بزوجها او بامراة اخرى فلا تطلق **فقال** لامراة ان كلمتك مادمت في هذه سلة مادام
الدار فامراتي كدي فخرج المخوف عليه ثم دخل وكلمه لا حنت ولو قال ان كلمتك ما كنت
هذه الدار فامراتي كدي فخرج المخوف عليه ثم دخل وكلمه حيث قال الامام اشعيل الزاهد
رحم الله والفرق انه يكون بعد كون ولا يكون بعد كون بعد كون ومومة ونقتر مادمت
تا توذن شرأي انذري وتغيب ما كنت ما توذن شرأي انذري **فقال** الامام اني
جاءني ما كسا عرف الفرق بينهما الا بسان الامام اشعيل وعنى اي حقه رحمه الله فيمن
قال لامراة ان اكلت هذا الخبز او اعطيتك اجدا فانت طالق فاما بقى هذا الخبز
وبقيها في عصيد خني يملك الخبز فيها وماكل العصيد ولا حنت وعنده لو راي
ثم امراته لعنه فعال ان ابتلعها او القيتها فانت طالوت لما فانهما يبتلع نصفها وتلكي
وكدي من حلفه امراته بطلاقها ان لا تشري عليها جارية واخطط الى ذلك استري
نصف من جارية ويؤهب له نصفها امة طلقها زوها طلاقا حرجيا ولا تشقي عديها
الا كما تشقي عدي الجار من ملامه الحامل او التي تعني قبل ان تقا العدة امرأة حرة

صلى

صلى

صلى

صلى

صلى

صلى

صلى

الجواب

فعل ولا فعل الا بعد فعل ما قبله فاما قوله اس طالوا انقاع وهو لا يقع الا بالتكليم به والدي
تكلم به واحد امراته ازددت وبانت من زوجها فقال الزوج لامرأته اخرى قد انقضت بك في يدي
فلانه في امرها ولو طلع امراته على الف درهم لم قال لامرأته اخرى قد انقضت بك في يدي امرالي
فلانه فان قبلت فالحل علمها حسنة درهم فاسلمه الذي رضى الله عنه عن الفرق بين الاشراك في
الطلاق وبين الاشراك في ملك الخلع فان كانت له ثلث نسوة فطلق ثلث منهن واحد واحد
ثم قال للثالثة انشركك معها بطلق الماله ليس لان الشراكة تقضي الفتوة وهي في يدك
الخلع على الاولى الف درهم وعلى الثانية خمسمائة درهم فقال الاشراك في الطلاق كان مع كل
واحدة امرأة طلقه فيقسم تلك نصفين والاشراك في الخلع اشراك في المال فيقسم كل المال نصفين
رجل حلف لا يطلق امرأته فان فوج امرأه رضى عنه فبرضاها بين منه ولا حث ولو آلى
منها بانت منه بالابلا او قد فيها فلا عنها او كان غيلنا خاصته ففروق العاض بينهما فان
سلك ذلك طلاق حث به رجل قال لامرأته انت طالق غير شنيعة في طالو ليس الساعة وكذا
لو قال انت طالو غير بدعيه طلقته شنيعة الساعة ولا تصدق في القضا ماله اراد به واحد
للشبهة وكذا لو قال انت طالو غير واحد طلقه ليس ولو قال انت طالق غير ثلثين طلق
لما الا ترى ان رجلا يقول اني غير رجل ولا رجل فانه يرد بذلك اني الذي طلق امرأه
قال لزوجها طلقني على ان اهب مائة من ذلك ففعلت فان رغب قال الطلاق وقع رجعي
ولا شئ عليها نائم طلق امرأته في النوم فاخبرها قال في النوم فقال اجرت ذلك الطلاق
لا يقع شئ ولو قال او طلق طلق الطلاق وقع رجل قال لامرأته ان وطسك ما دقت معي
فانت طالو لما فانه بطلقها بطلقة بانه ثم يزوجها من ساعة في طاهها ولا حث رجل
فانت له امرأته اني ابغضك فقال ان كنت تبغضيني فانت طالو ففعلت ولم يقل شيئا فانها
لا تطلق رجل ولا تب امرأته فمناه رجل فسكت لزومه الولد وليس له ان ينفقه بعد ذلك
والامر اذا ولدت فمناه مولاها رجل فسكت لا يلزمه الولد لانه لا فراش لامة رجل قال لامرأته
ولا يدخل بها اجدا كما طالو ولم ييسر ثم تزوجها جميعا ثم وقع الطلاق على احدكما فان
تحتاج التي اوقع الطلاق عليها باطل لانه انما اوقع عليها الان رجل قال له امرأته طلقني
طلقني طلقني فقال الزوج طلقك فان روي واحد فواحدة وان روي ثلثين فثلاثين ولو قال له
طلقني وطلقني وطلقني فقال طلق طلق طلق لما رجل قال لامرأته ان قربك فانت طالق
ليس فتركتها اربعة اشهر ثم قال قربك فانت طلقا وهو قول محمد رحمه الله وفي قول ربي
في ثلثين باثنتان باقراؤه امرأه قالت لرجل زوجتك نفسي فقال لها فانت طالق فانه يقع
الطلاق ويجب نصف المهر عليه ولو قال انت طالق لم يقع شئ وليس هذا اقراؤا انك اح
وكذا لو قال رجل لا خير بعد عدي هذا الف درهم هو حرج عني ولزومه الف ولو
قال هو حرج لم يقع رجل قالت له امرأته طلقني لما فقال انت طالق قال واحد
الا

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

الا ان يتوى لما وان قال فعلت او قال طلقك طلقك لما رجل قال لامرأته انت طالق
التي طلق من طالو حقيقه من قوله انت طالو بوعيه ولو كتب رجل رسالة منه الى امرأته
وكسها اذا حرك كتابي هذا فانت طالق ثم حبس الكتاب او بعث به اليها لم تصل اليها لم يطلق
ولو وضع الطلاق وصدر الكتاب والكس على ما كتب الناس على خاله والطلاق كما
لازم وان كتب او لجاك كتابي هذا فانت طالق ففعلت طالق ففعلت طالق ففعلت طالق ففعلت طالق
لكتاب صدر عن هذا الحرف لم يقع علمها الطلاق واذا كتب رسالة محبة على ما كتب الناس
ففيها الصبر كله وترك كتابي طالق لم يطلق من قبله عن الكتاب الذي يقع به الطلاق ولو كتب
رسالة صريحة وكتب فيها انت طالق وليس فيها اذا جاك كتابي هذا وقع الطلاق عليها واحد
الكتاب ومجاهد ولو انه كتب في لوح لشخصه ثم كتب في كتاب ففعله وبعثه اليها طلق اذا
وجل اليها ولو انه بدا حبس الصحيفة او مجاها وبعث اثنتان بالروح حتى دفعه اليها وقد
كانت في اللوح ولا يريد ان يبعث بها اليها فان الطلاق يقع عليها لانه انما كتب في اللوح
ليشخص منها وبعثه بها اليها خلاف ما اذا كتبه على الحائط او في الثياب ولو كتبت في
لوح اذا انك هذا فانت طالق ثم كتبه في كتاب اخو وبعثه محتوفا فانها الاولى
ايضا فاحقيقه طلقته نفس في القضا فاما ما بينه وبين الله تعالى فبغير نظيره واحد
امرأه قالت لزوجها ان طالو الف درهم فقال نعم لزمنا بطلقة الف درهم ولو قالت طلقني الف
درهم فقال نعم وقال لو بعت الطلاق لم يقع شئ لان هذا ابتداء رجل قال لامرأته ان لم اضربك
حتى انزلك لاجته ولا ميتة فانت طالق فان ضاربها ضاربها ففعل ففعل
ذلك بر رجل قال لامرأته انت على حرام انت على حرام فان روي الطلاق طلقته نفس وكذا
لو قال اعزني اعزني او قال تقبلي تقبلي ولو قال لها انت على حرام مرقين ولو لم يمس
فانه حولي فان مضى اربعة اشهر بانت بواحدة وان وطئها فعليه كفارة وان لم يوطئها رجل قال على
لمين ان قربك رجل قال لامرأته امرك بيدك فقال احلعت منك او قال لها اختاري
فعلت احلعت منك فان الطلاق واقع رجل طلق امرأته بديها فقال ابوها ود
فعلت لها وقع الطلاق ولو قال قد قبلت ولم يقل لها لم يقع ولو قال لامرأته امرك بيدك
فعلت ففعلت نفسي طلقته ولو قال لامرأته انت طالق على حرام ففعلت ثم حكمت مالا فلم
يوضه الزوج فان كان ذلك مبرها الذي احدث او اكسر لم يكن للزوج الا ذلك وان كان اقل من
مهرها فعلمها مهرها الذي اخذت وكذا لو قال لها انت طالق على ما بينت من الجمل
وكذا لو قالت المراه لزوجها احلعت طالق على حرام ففعلت ففعلت طلقها على ذلك وكذا
لو طلقها على حكم رجل بينهما في الجمل ففعلت لزمها الطلاق حكم بشئ او لم يحكم ولزمتها
المهر الذي اخذت وان حكم اقل من ذلك لم يلزم الزوج الا ان يرضى وان حكم بالكر من المهر
لم يلزم المراه الفضل الا بشاها رجل قال لامرأته انت طالو لو لا ابوك او قال لو لا

طلاق

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

صحة
عنه

حبيبتك او قال لولا جالك او قال لولا اني احبك لا تطلق وهذا لا ينشأ استسنا واذا خلع امراته
 جميع ما يملك وزوجته جان الخلع وله المهر الذي تزوجها عليه فان كان دفع اليها المهر
 اخذ منها وان لم يدفع برى منه دخل بها ولم يدخل بها رجل قال لامرأة اذا تزوجك فانت طالق
 للسنه فتزوجها بالنكاح او في الحيض طلقت كالطاهره لان لم يسر دم فقتل فيه رجل قال
 لامرأة انت طالق واحده ان دخلت الدار بس فانه يقع في الحال والنسأ اذا دخلت الدار
 ولو لم تقبل واحده ولكن قال انت طالق دخلت الدار بس لم يقع في الحال شي واذا دخلت طلقت
 ثنتين ولو قال انت طالق ان دخلت الدار انت طالق طلعت ستاعه بكلم به واحده وواحدة
 حتى دخلت الدار ولو قال انت طالق ان دخلت الدار انت طالق طلعت ستاعه بكلم به
 واحده
 ولما جيز دخلت الدار ولو قال انت طالق ان دخلت الدار عشر افيد يقع علي
 الدخول فمالم يدخل الدار عشر الا يقع شيء واذا دخلت عشر يقع واحده ورجل قال لامرأة انت
 طالق لست اكنف دخلت الدار اليوم فشهد شاهدان انه دخل فانها تطلق اذا حكم بشهادتهما
 فان قال عدلين اني انا في دخلت الدار لم يحكم بقوله ما لم تشهد شاهدان اني انا في دخلت
 فحسد لعنتي رجل قال لامرأة انت طالق يوم الجمعة وهو في يوم الجمعة فانه يقع الطلاق عليها يوم
 تكلم به ولا يكون على الجمعة الثانية الا ان ينوي ولو قال انت طالق قبل يوم من يوم الجمعة او قال انت
 طالق بعد يوم بعد يوم الجمعة يقع الطلاق عليها يوم الجمعة في الثلث اما في المثلث الاولى فلا نه
 طلقتها قبل يوم قبل ذلك اليوم جمعه وهو يوم السبت وفي المثلث الثانية كذلك لانه طلقتها بعد يوم بعد
 جمعه وهو الخميس فكون يقع في يوم الجمعة ولو قال لها انت طالق بطلقة تقع عليك غدا فانه يقع
 الا بعد او لو قال انت طالق لا يقع عليك الا غدا وقع الساعه لانه ناجيل الواقع واذا قال لها
 انت طالق اليوم وغدا يقع واحده اليوم واحده غدا ولو قال انت طالق اليوم وامس في واحد
 ولو قال لها انت طالق في صامك وقعودك وهي قاعد بطلي ولا يطلق القيام وكذا اذا قال في عودك
 وصامك ولو قال لها انت طالق اليوم لا بعد طلقت اليوم واحده وغدا اخرى اذا قال لها
 انت طالق انت واحده او قال انت طالق وانت واحد او نوي واحده فواحدة وان نوي بلسان يقع بلسان
 رجل قال لامرأة انت طالق ان كان فلان موثا فانه لا يقع الطلاق اذا اذنه الزوج وان كان موثا
 معروفا صلي ويح اذا كان امرا لا يوقف عليه الام حية فانه لا يصدق على طلاق امراته
 غيره امرأه اختلعت على رضاع ولد لها شيف فمات الولد بعد سنه او مات من قبلها فمات رضاع
 غيره ولو قالت عند الخلع ان مات ولدي او مت فلا شيء علي فالا من علي ما قالت ولو اختلعت على عبد
 اتى على اعان لم تحده فلا شيء عليها قال شرط باطل وعليها قيمه العبد رجل قال لامرأة انت طالق ان
 فلان ان جافلان او قال اذا جافلان او قال متى جافلان او قال متى جافلان طلقت عند وجود
 احد العتس وان قديم العتس بان قال اذا جافلان او اذا جافلان او قال ان جافلان او جافلان

يتأمل
 في كلامه
 في كلامه
 في كلامه

او قال متى جافلان متى جافلان فان طالق لا يقع الا بعد وجود العتس لان الكلام لا يتم بآخوه
 وفي القسم الاول الكلام تام بذكر العتس فان غنى الاول بكل فعل بطلقة تقع بطلقتان ولو جعل العتس
 بين فعلين بان قال ان جافلان فان طالق وان جافلان فانها جاف او من طلق واحده ولا تطلق بجبي
 الا ان لا ينوي طلقين فكون على نوي رجله امر ان جره وامه فقال احديكما طالق بس ثم مرخص
 فاقع على الامه فان جره برت دون الامه وان عتقت قبل موته ورجل قال لامرأة ان لم ازوج عليك
 فان طالق ثمان قبل تزوجه لا يبرئها ولو مات ثرته رجل قال فقال لامرأة طلقني زوجي وهو مرض
 طلقا فانها بائنا والوثه قالوا لا بل طلقك وهو صحيح والقول قولها ولها الميراث رجل قال لامرأة انت
 طالق وان شادمت تقع الطلاق رجل قال لامرأة انت طالق وكباب فلان او خطا فلان او بك فلان
 او قال فلان على الف درهم خطا فلان او بكاب فلان او بك فلان فمدا كمله خايزه وهو ملخود به وملكه
 لو ذكر في كتاب فلان او في خط فلان فهو باطل في المال والطلاق جميعا ولو قال لامرأة انت
 طالق واحده كلف د فاتها واحده بابه ولو قال انت طالق كالف فانه واحده بابه عتدي حقه حرامه
 وعندي يقع لسا ولو قال انت طالق كالليل او كالليل او كالنجوم او كالسبيل او كالرمل فهي واحده بابه
 ولو قال انت طالق عدد النجوم او كعدد النجوم فهي ثلث ولو قال انت طالق عدد غلمان في هذه البيت فان
 كان في البيت غلامان او ثلثه فهي طالق على عدد ما في هذه البيت وان لم يكن في البيت غلام فهي طالق واحد
 امرأه قالت لو جفا اني ابغضك واعزضت عنك فقال انك تبغضني واعزضت عني فان طالق ثلث
 ولم تقبل شي فانها لا تطلق رجل قال لامرأة انت طالق فامسك ورجل فانه فاشان باصابعه لسا فهي
 واحد ورجليه رجل قال لامرأة انت طالق واحده فقبل ان يقول واحده ماتت المرأة لا يقع شيء
 وكذا لو قال لعبد انت حر البتة فمات العبد قبل ان يقول البتة لا يعتق رجل قال لامرأة ان كلمتك
 سنه فانت طالق اذهبي يا عدوه الله فانه فمكلمها وقع الطلاق رجل قال لاخران
 فلب كذا فامرأتك طالق قال نعم امرأتك طالق لا يقع شيء لانه وكلامه رجل قال لا ربع لسوءه له
 اذا خضت خضه فانت طالق فحاض واحده فانه يقع على كل واحد طالق لان الخضه لا يكون
 الا من امرأه واحده
 فقال احصا فصدق واحده ولزم الاخرى فان المكدنه بطلت بس لانها صدق في حق نفسها
 وقد صدق الاخرى والتي صدقها بطلت واحده ورجل قال لامرأة اذا خضت فبعدي حيدر
 فقال خضت ثم مات من لومها فان العبد لا يفتن لانه عتس يقطع فمات دون الثلث وكذا لو قال لامرأة
 قبل الدخول بها اذا خضت فان طالق فقال فمضت وتزوجت بزوج اخر من شاعتها
 ثم ماتت فان الاول برئها دون الثاني لانه عتس يقطع اليوم قبل الثلث ورجل امرأه بنت اربع
 عشرة شه ونخلان اثني اربع عتس فقال لجارته اذا خضت فانت طالق وقال للفلام اذا خضت
 فانت حر فماتت الجارية خضت وقال الفلام اختمت فاز الجارية تطلق والفلام لا يعتق لان الفلام
 يطرأ اليه رجل طلق امرأته وقد خلا بها من عتس ان يفرها فانه لا يملك الرجعة وعليها العدة

والله على الروح رجل روح امرأه وهي اخته او روح امرأه تكا حافسدا محلا ملام حاب ولد
 بلزعه وانكر الوطى او لم يخلها فلا يلزمه الولد رجل قال لامرأته واسك على ظن امرأى وكطس
 امي وكفد امي فانه نص مطهر او لو قال كراس امي لا نص مطهر والا صلافة انه يعتبر في الكلام
 الاول ما يدل به العنوا اذا وضعت الحربة اليه كالراس والوجه وفي اللفظ الثاني ما لا يحمل النظر اليه
 كالقيد والركبة والبطن والظهر والجنب اذا قال لامرأته انت على حرام مثل ان ترسك ازر كها اربعة
 اشهر بابت منه بالايلا وارقرها سقطت العنق وتكون مطهر وحل قال والله لا لمس جلدى جلدك
 لا يكون مؤبدا لانه كتب بل الجماع وكفى لو قال والله لا امسك الا ان ينوي باطش الجماع ولو
 ان يصرايما استنوي جارية فعمل ان يحض اسلم فعليه الاستبراء استخشاها ولو وطئها
 ثم اسلم فليس عليه الاستبراء ولو ان علا طهر كحل استنوي جارية ثم احلم فعليه الاستبراء
 ولو كلف الرجل امرأته فلم يفرغا حتى اذبح نفسه ضوب المحرم ولو قالت المراه صدق
 فمارماني به فانها برد الى الروح وانفردت بها ولا تحدهى لانها اوفت موه واحد رجل
 قال لامرأته امرك بذكر فطلق نفسك عذا فان قوله بطلق نفسك عدا فتنسوه ولها
 ان تطلق نفسها في الحال اذا قال لامرأته انت طالق لثنته ولو نوى عدا فليس كالكول واحد لانه
 اذا قال لها انت لثنته ونوى الطلاق لا يكون طلاقا ولو قال لها انت طالق لثنته وارا
 بالكلام كله فليس كالكول الا واحد ولو قال انت طالق لثنته وارا بقوله انت طالق واحد
 وقوله لثنته اخرى يقع لثنتان لان لثنته من الفاظ الطلاق رجل قال لامرأته انت طالق
 واخرى او قال انت طالق وواحدة او قال انت طالق وثلاثا فانها تطلق واحدة وهو مصدق
 في قوله واخرى وعبر ذلك انه اراد به امرأه اخرى ولو قال انت طالق واخرى
 الآن يقع لثنتان لان قوله واحد عدد وقوله اخرى لثنته عدد ايضا وحل قال لامرأته
 انت طالق لثنته ثم قال اردت واحدة بانيه فانها لا تكون بانيا لان طلاق لثنته لا يكون بانيا
 ولو قال اردت لثنتا يكون لثنتان لان طلاق لثنته واحد وجميعه اولت وحل جاز امرأته فعمل
 ان يحل نفسها بعد الروح بعدها فانها مما او حاكمها بطوعا او كرها حرج الامن من يدها
 اذا فرغ العاصي من العنق من امرأته ثم تزوجها في العدة او بعد العدة فلا حرج وقد ذلك ولو زوج
 هذا الرجل امرأه اخرى وهي حمله بكونه محبوا او عينا فاحصته فانه لو جلت لثنته ووجه
 الفرو بينهما ان هذه تنقبت بعينته فاذا تزوجته بانها فقد رخصت بذلك واما الاخرى فانها
 ملامست شعت بذلك والخبر كحل البعدى والكذب فلم يكن راضية وفي طاهر الووانه لا فرق بينهما
 ولا يوجب المرض اذا قال لامرأته ان مرضت فانت طالق فانه ينصرف الى مرض المستقبل لا ب
 المرض بتجدي شاعه وشاعه والحج لو قال ان مرضت فانت طالق فانه يقع للمالك كقول البصير
 ان مرضت رجل قال لامرأته طلعك على الف درهم طلعك على الف درهم طلعك على الف درهم
 على ثلثة الاف درهم وقال قد قبلت فانه كمن على الاموال جميعا وعلى هذا العنق لان الزوج في
 الطلاق

م

الطلاق والعنق لا يصح خلاف ما اذا قال لا خير بعدك هذا الغلام الذي درهم لعلك هذا
 الغلام بالدرهم بعدك هذا الغلام ثلثة الاف درهم فقال قد قبلت فان السبع لا يكون
 في الامان كلها بل باليمن الا حين لا الرجوع في السبع قبل القول صحاحه ويستدل بعض اهل العلم
 عن قال لامرأته من خوستن اذ تو بقعت وكابن خريزم فعالت المراه من فرو حتم ونوى الزوجه الطلاق
 فقال صح الخلع بينهما مكر قال لامرأته انا منك باني ونوى الطلاق باني منه كذا هي وقال اكسر اهل
 العلم لا يكون خلع لانه ليس الزوج عليها مكر ولا نفقة حتى يصح هذا القول منه خريزم ومنها
 فرو حتم فصار مكر قال لعبد من جوستن اذ تو كز ان درهم خريزم وقال العبد فرو حتم لا يعق
 العبد بهذا كذا خلاف ما اذا قال لامرأته انا منك باني حيث باني منه لانه اني يصرح
 لفظ البينونة وقد نوى الطلاق بخلاف الخلع فانه ليس منه صريح لفظ البينونة ولكن حكمه
 حكم البينونة ولهذا شرط اصحابنا المقطوع من الخلع بینه الطلاق ايضا والله اعلم
 بالصواب اللهم اعلم كتابته والولاية كما في

الايان

لسم الله الرحمن الرحيم في مثل يوم الذي هي الله عنه عمن قال لامرأته اكر من ان يراه من شاخته فو يدس
 عيب بوسم توار من حسن فليس ذلك بعد العدة عشرة ايام هل كذا قال لا
 في اي هذه تحت قال لقام اشوع فان يله ايام لرباره العاصه والابا بعد وبعد ذلك الى عام
 الا اشوع بعد ايام العبد فان اطارب عتقهن في هذه الايام واهل الشوق لا يعق للصنا عتق
 والتجارة في اشوع وكذا اهل المذارش غالبيا لا يجتهدون للتدريس ويستعملهم الدرهم من العتق
 عن رجل ضاع قومه وطلبوا منه مطرا فذهب الى مطرب بدعوه فاني وقال انما ناهو ارا ان
 فوند من سام سوكند خرد بطلا وور كنه ناهمو ارا ان ناهم المطرب فوجد هناك سكارى
 واعوانه هل تطلق امرأته قال ان عمن الخالف انهم ليسوا بناهمو ارا ان لا تطلق امرأته لان
 اللفظه محتمله لمعاني لانا نعلم انه لم يرد به اهل الصلاح لان المطرب لا يدعي لاهل
 الصلاح بل كحل انه اراد به قوما لا يعزبون او قوما لا يتجاوزن اعطاش المطرب او لا
 لجاد لونه او لا يعصبون عليه فاني ذلك نوى الخالف جدوا للاحتقال ويستدلكم الدرهم من
 الله عنه عز امرأه حلفه وقالت للزوج اكر من معونتي نفس حوامم از خدای برارم فاستنوي
 الرجل محي اوجابه ووضع على راسها ولم يقل لها شيئا ورفعت من عن اشها ذلك ووصفته
 في اللب ولم يخاصمه في المكعب هل كذا قال لا ان لم تعلق بلسانها ولم يقل من حوامم
 لان الحب معان بالاراده وهي امن باطن لا توقف عليه فيعلق الاخان وهذا اما قالوا في قوله
 ان كس كس كذا انه لا يتعلق كس العلب بل بالاخا عن ذلك كذا هي ويستدلكم الدرهم من
 الله عنه عز امرأه قال لها زوجها اكر من جزي جلال يا حرام بكرا اذ تو ارا من
 طلاق جامع جارية هل كذا قال نعم لان المراه هي الابنه من نبات آدم ومراة الخالف
 هو الاضلاع مما اعطىها من هذا العمل وهذا يعم الخواص والاهلوكات ويستدل

قال لا نأخذ حراج وبقى النوم معه وبعثكم الله من ربه عن حلف وقال لامرأته انك كسرت
بحانه ما ذرت من ممان ثم توأمن لسته طلاقا واما يسكن في دار فانفقت عنها وها نفقت بيوتنا هي
منفقات وهي يسكن في بيت وتوأمن سائر البيوت فحمل هذا الحالف صيفا الى بعض تلك البيوت ولست
هي في تلك البيت هل يطلق لها قال نعم اذا كان الحمل حيا فيه الامم وبعثكم الله من ربه عن حلف وقال لامرأته
انك كسرت بيوتنا بتوأمين تكرد وتوأمين تكوي او اذن من طلاق فنظر فلان اليها فلم يجز الزوج هناك
هل يطلق قال لا ان لم يكن هناك نظر خيانه فله فيه يعرف انه نظر خيانه قال اذا انضم الى النظر كلام
يرك عليه او يحمل يدك عليه وهو انما جازها او يشبه اليها بشي او يدور نحو ذلك وبعثكم الله من ربه عن حلف
عن دعا امرأته الى فراشه فابت فقالت لها الخرجي اذا من عهدي فقلت طلقني فلان حتى اذهب فقال
اكراد تو تو ما يحسن استن من كين فلم يقل شيئا حتى قامت هل يطلق لها قال لا استهاها تلك امرأته
لا يوقف عليه فعلق اخبارها عن ذلك ولم يوجد وانتهى ذلك عن المحلل لان جواب مطلوب فصار جواب
النفس والمشيء والامن باليد وبعثكم الله من ربه عن حلف وقال لامرأته انك كسرت بيوتنا
توأمين لسته طلاق ثم قال انك في فلان كركم توأمين لسته طلاق هل يطلق لها عند الكلام بتلك الميم
السابقة فقال نعم لانه لحري لفظ طلاقا على لسانه وطلاقا على معلقه بالنفط بطلاقها وقد تلفظ
به وبعثكم الله من ربه عن حلف وقال انك في فلان كركم هرزني كوام حواشيتي من لسته طلاق
فعل ذلك ثم تزوج امرأه هل يطلق لها قال لا لانه ما اضاف الطلاق الى الملك بل الى ارادة التزوج فلم
وبعثكم الله من ربه عن حلف قال لامرأته انك كسرت بيوتنا كسرت بيوتنا كسرت بيوتنا
طلاق قال اذا تزوج امرأه عليها طلق فلان وبعثكم الله من ربه عن حلف وقال لامرأته انك كسرت بيوتنا
توأمين لسته طلاق وكانت رهنه فمجدودا الهار جلا مال ومضى عليه زمان فاجتاحت الى ان
خرج اليه ونقض دينه وتفكر رهنها فطلبت المان من الزوج بذلك فعاد لها برو وبعثكم الله من ربه عن حلف
فذهبت ولم تجده واجتاحت الى الخروج من ارض هذا الامن الواحد حتى تم الامن وخرجت في كلامه نفس
اذ رجعت هل يطلق تلك الميم مع وجود الاذن بالخروج لهذا الامن والخروج منه في هذا الامن فقال لا وهكذا
اجاب الشيخ العام الامام علا الدين عثمان وبعثكم الله من ربه عن حلف وقال لامرأته انك كسرت بيوتنا
راست كبري ومن حرام كره توأمن مرا انك كسرت بيوتنا هل يحرم عليه امرأته قال ان كانت نفسا او صبيبه
من ذلك اذ كسرت لم يحرم عليه لان هذا لا يراى به حقيقة القتل وانما يراى به مبالغة الادبي وهذه الجفبه
لللعن في عرف الفارسيه والحالف يترك ان لا يمكنه الصبر معها في الفرائض حتى انتقل عنه
وامم في قنائه على الارض وبعثكم الله من ربه عن حلف وقال لامرأته انك كسرت بيوتنا فلان فلان
يطلق فلان نعم لان الاسم وان كان الجماع في الفرج حتى صار به موليا لكر العامه فيهمون هذا جماعا وبعثكم الله من ربه
هذا جماعا فانهم يقولون جامعها في القبل والدين فوقع الاسم عليه في الحنث ولقد الرجل ايضا ان
طووعه في هذا الفعل القبح لكرام المحض وبعثكم الله من ربه عن حلف وقال لامرأته انك كسرت بيوتنا
ارخطب له ولانه وجا ايضا الى فلانه وحال فلان بعثني اليك خاطبا ثم ان امرأه فلان جات الى هذا

هذا هو ما قاله في حلف طلاق

كم الدرس من ربه عن حلف عوسكوان وبعثكم الله من ربه عن حلف فقال السكوان فاعلق
الحالف الدابة فقال السكوان فقال السكوان انك كسرت بيوتنا انك كسرت بيوتنا انك كسرت بيوتنا
الحالف الدابة فقال السكوان فقال السكوان انك كسرت بيوتنا انك كسرت بيوتنا انك كسرت بيوتنا
وكان ذلك في اخر الليل ولم يدخل السكوان الدار ولم يكن المراه في الدار هل يحتمل السكوان قال لا لانه
لم يحلف الا على عدم فتح الباب وقد فتح فليس وبعثكم الله من ربه عن حلف فقال السكوان فاعلق
حلف احدهما فقال السكوان فاعلق حلف احدهما فقال السكوان فاعلق حلف احدهما فقال السكوان فاعلق
الحالف فكتب وجواب الفتوى في حلف السكاه هر يك جزا بنود وبعثكم الله من ربه عن حلف فقال السكوان فاعلق
الحالف فكتب وجواب الفتوى في حلف السكاه هر يك جزا بنود وبعثكم الله من ربه عن حلف فقال السكوان فاعلق
من اكره سأل بان جمع كذا في موضع معلوم كالمسئله المشاورة في امورهم فحلف واحد منهم ان
لا يملكه فان اختلف معهم في غير يوم السبت هل حلف قال ان كان اجتماعهم في غير يوم السبت للامس
الذي يحتملون في يوم السبت حث وان كان غيره لم يحث هذا اذا طلق فاركار نوى شيئا لا مخالفه الطاهر
فهو مانوي فاركار اجتماعهم في يوم السبت المشاورة واجتماعهم في يوم السبت المشاورة لكون الصاورة او
امر اخر لم يحث وبعثكم الله من ربه عن حلف فقال لامرأته انك كسرت بيوتنا كسرت بيوتنا كسرت بيوتنا
حرام فزالتك من زرا او دبان كردن واستر وى برودندى نوه وى كسرتو زى نوى حرام
يشود ياني معال لا وبعثكم الله من ربه عن حلف فقال لامرأته انك كسرت بيوتنا كسرت بيوتنا كسرت بيوتنا
دادمش سه طلاق كسرت بيوتنا كسرت بيوتنا كسرت بيوتنا وبعثكم الله من ربه عن حلف فقال لامرأته انك كسرت بيوتنا
عن قال لامرأته انك كسرت بيوتنا كسرت بيوتنا كسرت بيوتنا وبعثكم الله من ربه عن حلف فقال لامرأته انك كسرت بيوتنا
سه طلاق فزوج امرأه في هذه المدة ثم طلقها بعد ايام هل يطلق امرأته اذا مضت الاشهر الثلاثة قال نعم اذا تزوج
على قصد ان يطلقها ويحلها له طينه فاما اذا تزوجها على عزم ان ينكحها في بانه مع الاولى ثم لم يقع الا لغيره
او مضيا وتفرقا لكونه قد تزوجا بالطلاق وبعثكم الله من ربه عن حلف فقال لامرأته انك كسرت بيوتنا
خوادم ما شئت به بغيره ففرد من جنس منى ينقض هذه المدة ولا ينفك له قال اذا مضى يوم الفطر وسته
ايام بعده فله ان يزوجها به او يصوم هو ستة ايام شوالا قال حجت بيته وما لم يفرغ من الصوم هذا الممن
باقية فارضى الشهر ولم يصم اتممت الميم ايضا لانها قد تفرقت وبعثكم الله من ربه عن حلف فقال لامرأته
اكر توأمن حانه توأمن روى في دستوري من تو طلاق ان روى في دستوري من تو طلاق ان روى في دستوري من تو طلاق
ايد ياني قال لا وبعثكم الله من ربه عن حلف فقال لامرأته انك كسرت بيوتنا كسرت بيوتنا كسرت بيوتنا
المراه من قطن اشتراه ولبس النشاح باخر اعطاه الزوج وخيطه لبسه هل يطلق فقال نعم ان نوى لقوله
جامعه توأمنه توأمنه شاخته توأمنه وبعثكم الله من ربه عن حلف فقال لامرأته انك كسرت بيوتنا كسرت بيوتنا كسرت بيوتنا
وى از من لسته طلاق وهر دور در پشيزي بختند بيسر اباى وى امد و بان حفته كوى شولند
نبود وان ركه بروى سوگند بود در همن جتر بود از وى باها طلاقا فدا ياني معال لا ان لم
نشمها قصد الف السابله فاروضع يده على رجليها لخرجهما من الفرائض هل يطلق بعدا الميم قصدا

المخاطب وجاوبته وقالت شجعت في افساد امرتي وادنت رساله روح الى فلانة فقال ما
بعثني روحي اليها وانما ذهبت انا لغير امره فخلعت بطلان امراته فحلف وقال اكر شوي نو بدس كان
من افرموده بلوك و بهام داده بوي دراز من يك طلاق و دو طلاق وهو مصر على هذا الكلام اني ما
كنت مبعوثا وسواكم من جنه بل فخلعت بواي هل تطلو امراته قال نعم طلقنا امراته لما لانه قال لامرته
اولا فلانا امرتي ان احطب له فلانة وقال لذلك المراه ايضا اراد ان يفتي انك خاطبا فمذا انكار بعد
القرار فلا يصدق ومسلحكم الدين من الله عنه عن قال لامرته نو اكر من احواب بازدهي نو از من شيه طلاق
ومضى على هذا فان اكر وحلافك لهذا الخالف نو بازنت بسوي فلان وبيت فقال الخالف
وي شيهو كس است كه باوي روم فقال امراته من شيهو قم قران نوم هل تطلو لنا بذلك المينى فال لانه
لم يخاطبها فلم يكن هذا جوابا له فسالكم الدين من الله عنه وقلت له البس ان المراد من المخاطبه علم
المخاطب والمخاطب والزوج يعلم يقينا انه يريد بقوله شيهو كس است اياها وهي قد علمت ايضا
انه يريد حاجتي اجابت من شيهو قران نوم فلم لا تحت قال لا فاهام غايه وهو خلاف المخاطبه وضعا
فوق قال لها اكر من احواب بازدهي والحواب يكون بعد الخطاب وهو لم يخاطبها ومسلحكم الدين من الله عنه
عن حلف مخربه هذه اللفظه اكر مينتم من داده ار شيهو بروي نو از نو بيه طلاق فحلف على ذلك واعطاه
بعض خفه وذهب هل تطلو امراته قال نعم لان المراد من قوله بسيم من بدهي بدهي لانه اسم جنس لفظه
واحد ومعناه الجمع وهو جمع درهمه التي له عليه ومسلحكم الدين من الله عنه عن حلف لا يتجر مع فلان
فما لان بعد له اليه واستأجره ليعلمه خفه كوي ففعل هل تحت قال لا لان هذا لا يعد جارة ومسلحكم
الدين من الله عنه عن حلف تلهذا اكر ارفع من حافوقه غطر فيا ارفع بيه درهمه عدليه وهي عند الناس اهل
يقى في العمه والرواح هل تحت قال نعم ومسلحكم الدين من الله عنه عن امره استخلفت زوجها على شيهو
به وقال الزوج اكر ان كان كره ام بيه طلاق وكلف نو كره طلاق باز من سه طلاق وهو نو بيه ذلك ان لا
تقع شيهو هل يقع الطلاق وهو قد فعل ذلك فال لانه لم يعلق طلقها بذلك ومسلحكم الدين من الله عنه
عن حلف بطلان امراته ان لا نوذها فتجش ثوبه لو ا فقال اغسله فابت ان تغسله فقال لها رقه وديت
بدرد بايد شستن هل يكون هذا ابتدا وهل تطبق عند امراته فال لانه من هذا الجري من الزوجين وهي تحت
مثل هذا اذا انتفعت عن مثل هذا الادب ولا يقد التاين ابتداءه لها فان تطلوا لا يذرا يقع على الجاشيا
من عمر تبس ومسلحكم الدين من الله عنه عن حلف وقال من اين يتزواه ان يكون هارا مني ثم
وبابان همارا حرم و كانه بيزم و كانه بيزم نو از من لبه طلاق ففعلها كليا حتما وستر
بعضها مع اصحابه و حمل عينه لغس امه بيهتها الى بنته هل تطلو امراته فلانا قال ان عني اكر لا يحمل
كلها الى بنته بيهته و كانه من لم تحت حمل بعضها ولا يحمل غير بعض امه لانه نو حقيقه كلامه
وان اطلق تحت لان المراد من هذا هو ان لشرب كلها مع اصحابه هه ولم يترك شيئا ليجل الى بنته
ومسلحكم الدين من الله عنه عن مخنز حلف على الات خرفته اكر لا يعملها فقال اكر دستت بيهتها
نو من طلاق فمسما لا ليجل هل تحت قال لا ومسلحكم الدين من الله عنه عن حلف بدهج بدست و است

شيهو

من حلف بطلان امراته ان لا نوذها فتجش ثوبه لو ا فقال اغسله فابت ان تغسله فقال لها رقه وديت بدرد بايد شستن هل يكون هذا ابتدا وهل تطبق عند امراته فال لانه من هذا الجري من الزوجين وهي تحت مثل هذا اذا انتفعت عن مثل هذا الادب ولا يقد التاين ابتداءه لها فان تطلوا لا يذرا يقع على الجاشيا من عمر تبس ومسلحكم الدين من الله عنه عن حلف وقال من اين يتزواه ان يكون هارا مني ثم وبابان همارا حرم و كانه بيزم و كانه بيزم نو از من لبه طلاق ففعلها كليا حتما وستر بعضها مع اصحابه و حمل عينه لغس امه بيهتها الى بنته هل تطلو امراته فلانا قال ان عني اكر لا يحمل كلها الى بنته بيهته و كانه من لم تحت حمل بعضها ولا يحمل غير بعض امه لانه نو حقيقه كلامه وان اطلق تحت لان المراد من هذا هو ان لشرب كلها مع اصحابه هه ولم يترك شيئا ليجل الى بنته ومسلحكم الدين من الله عنه عن مخنز حلف على الات خرفته اكر لا يعملها فقال اكر دستت بيهتها نو من طلاق فمسما لا ليجل هل تحت قال لا ومسلحكم الدين من الله عنه عن حلف بدهج بدست و است

بكرتم

بكرتم بركن خوام اكر فلان كاكلم وكرد رطلاق شون ما يفعال كالان الفرف في قولهم هرج بدست راست
كبرم ولا عرف في قوله هرج بدست بركتم ومسلحكم الدين من الله عنه عن حلف بطلان امراته ان لا نوذها فتجش ثوبه لو ا فقال اغسله فابت ان تغسله فقال لها رقه وديت بدرد بايد شستن هل يكون هذا ابتدا وهل تطبق عند امراته فال لانه من هذا الجري من الزوجين وهي تحت مثل هذا اذا انتفعت عن مثل هذا الادب ولا يقد التاين ابتداءه لها فان تطلوا لا يذرا يقع على الجاشيا من عمر تبس ومسلحكم الدين من الله عنه عن حلف وقال من اين يتزواه ان يكون هارا مني ثم وبابان همارا حرم و كانه بيزم و كانه بيزم نو از من لبه طلاق ففعلها كليا حتما وستر بعضها مع اصحابه و حمل عينه لغس امه بيهتها الى بنته هل تطلو امراته فلانا قال ان عني اكر لا يحمل كلها الى بنته بيهته و كانه من لم تحت حمل بعضها ولا يحمل غير بعض امه لانه نو حقيقه كلامه وان اطلق تحت لان المراد من هذا هو ان لشرب كلها مع اصحابه هه ولم يترك شيئا ليجل الى بنته ومسلحكم الدين من الله عنه عن مخنز حلف على الات خرفته اكر لا يعملها فقال اكر دستت بيهتها نو من طلاق فمسما لا ليجل هل تحت قال لا ومسلحكم الدين من الله عنه عن حلف بدهج بدست و است

شيهو

من حلف بطلان امراته ان لا نوذها فتجش ثوبه لو ا فقال اغسله فابت ان تغسله فقال لها رقه وديت بدرد بايد شستن هل يكون هذا ابتدا وهل تطبق عند امراته فال لانه من هذا الجري من الزوجين وهي تحت مثل هذا اذا انتفعت عن مثل هذا الادب ولا يقد التاين ابتداءه لها فان تطلوا لا يذرا يقع على الجاشيا من عمر تبس ومسلحكم الدين من الله عنه عن حلف وقال من اين يتزواه ان يكون هارا مني ثم وبابان همارا حرم و كانه بيزم و كانه بيزم نو از من لبه طلاق ففعلها كليا حتما وستر بعضها مع اصحابه و حمل عينه لغس امه بيهتها الى بنته هل تطلو امراته فلانا قال ان عني اكر لا يحمل كلها الى بنته بيهته و كانه من لم تحت حمل بعضها ولا يحمل غير بعض امه لانه نو حقيقه كلامه وان اطلق تحت لان المراد من هذا هو ان لشرب كلها مع اصحابه هه ولم يترك شيئا ليجل الى بنته ومسلحكم الدين من الله عنه عن مخنز حلف على الات خرفته اكر لا يعملها فقال اكر دستت بيهتها نو من طلاق فمسما لا ليجل هل تحت قال لا ومسلحكم الدين من الله عنه عن حلف بدهج بدست و است

قاله نقى افلا ان است تسلط هذا الطالم على اخذ طاله قال لا وسئلكم ان من الله عمن لم
امر ان اعطيه احداهما درهم ليشترى للبيت حظه فاستوى بهما حظه ووقع من ذلك الدرهم واحدا
لنفسه واعطى ذلك درهم من ماله فبقي له المراه الاخرى انك استوتت لذلك المراه
الحظه فاستوى بينهما ماله اشتريتهما الا بذكرهما فخلقته على ذلك خلف بالطلاق على ذلك
واختلفت الافاق في الحكاية عن هذه العينة بعد كنت هذه المثلث اليه في كفايت بالفاط مختلفه
واختلف جواباته في ذلك في بعضها اشتريتهما بدرهما وفي هذا لا تحت باعطا درهم من ماله
لأن الشرا كان بدرهم المراه وكذا في قوله اعطيت في شرا هذه الحظه دراهم لانه قد اعطاه
درهما ولو قال ستم حوتش بداده ام ان اراده كل المصحت منه ولم تحت لانه لم يعط في
منها كلامه ولو اراده ان يعط في منها شيئا من ماله حن لانه قد اعطى درهم من ماله لانه
ولا قال انه قد اعطى ذلك الدرهم الذي اخذ من ماله لان الاشتغال لم يصح فبعضها وبعده
احد ذلك بدلا عن درهمها ففقي ذلك الدرهم الذي اعطاه البائع من ماله لانه على ملكه فكان
معطيا من ماله في مثل ذلك الحظه وكان خلف انه لم يفعل تحت لانه فعل وسئلكم ان من الله عمن لم
عمن قال لامرته ان لم اشترى لكى غدا فكل هلال على خرام فاستوى لها غدا ذلك وجابه و
اليها ثم اعطت ذلك الشئ بالعه واستندت الثمن هل خلف الحالف قال لا لانه قد اشترى
لها فبقيت سئلكم ان من الله عمن قال انك امسب نروم وخواهرم بيايينم ومن طلاق فركبها بالبال
وانتهى اليها وقد انفق الصبي هل تطلوا امراته فعال نعم لا بشرط البر الذهاب والزوجيه بالليل
ولم توجد وسئلكم ان من الله عمن قال انك فلدانه كه زفست من ابكار ايف وى زفست طلاق
على ما يقع هذا قال على الوطى فبقي له ان الزوج يقول مرادم ان بود كه من ابكار ايف بكنه با نوى
قال صدق الحنث لعمها في البنت ما تفعل الزوجات بامرته او غير امرته لانه بعد من الذي اراد
وكذا نوى انها بود ولا صدق في صرف الممن عن الوطى حتى انه تحت بوطهما ايضا ان وطهما قبل
ان يعمل في البنت ما يطلق به لما لان الوطى هو الطاهر لهذا والزوج يصدق في صرف الكلام
عن الطاهر فيما يكون شديدا على نفسه لا فيما يكون كفيفا عليه وسئلكم ان من الله عمن قال لامرته
توفلا كان كونه اي لقب تلوته ام كفت في جه كرى وخندار كفت زكف ان كرده ام خوش
او زده ام ونوش او زده ام كفت ان كرى نواز من يد طلاق ووطلاق وفته طلاق زسند
سوكندان من خوش كه تلوته ام لسه طلاق افند باني فعال افند لانه افند مراة انها
فعلت ذلك وسئلكم ان من الله عمن قال ان فعلت كرى فامراتي طالق وله امرتان بسمارة وسعداه
وطلق ساره ثم فعل ذلك تطلق ساره ام سعداه فعال ان طلق ساره طلاقا بنا طلق سعداه
وان طلق ساره طلاقا رجعيا وانقضت عدتها فذلك وارفع ذلك في عدتها فطلق احديهما
والبيان انه وسئلكم ان من الله عمن خلف سلت طلاقات امراته على انه ذهب من هذه
القرية ولا يشكها فاحتر الذهاب من غير عذر هل تطل امراته لما قال نعم واحب عنه انه
سئلكم

لا تحت ولعله اعطى لفظه الذهاب وكلمه الدرس اعطى لفظه الشكوى وهو الاصح لانه قال نروم
واذا اخر فقد سئلكم وسئلكم ان من الله عمن خلف بالطلاق او لا لا ذهب الى وليه فلا في
كان يوم الوليه كان الحالف غريم له من عليه وهو في دار الوليه فدخلها الحالف ليتغاضاه فمنع
صاحب الوليه المطلوب ان يخرج فملك الطالب هناك بحقه المطلوب هل يطلق امراته الحالف وكان
سئلكم الاسلام على من يملك الاسمى في جوابه الفتوى لا وكلمه الدرس لا ان لم يدخل الدار
للوليه وسئلكم ان من الله عمن قال لامرته انك توبأخي روى في شتوى من تو شته طلاق
بدون رسلان روى في شتوى سه طلاق شون باني فعال في ان كانه بمسائه رقت ودر
وي حنث من ذلك من رستد هر كسى فكل حوتش اما ان كان ريان دكر را خوانده بودند يادكر رسلان
خدا ودر خانه واطلاق شون وسئلكم ان من الله عمن قال لامرته انك توبأخي روى في شتوى من تو شته طلاق
يم فعل الامر شيئا عا طها لم تحت وقالت انك من حيز تو حورم در من حنث من ذلك اليهود
الذين عندها هل تحت قال لا لانه اكلت من سى نفسها وسئلكم ان من الله عمن قال لامرته انك
توفى حانه در آيت توطلاق فدخل الشان هو رب الزوج والمراه حبيبا دراهم واحده هل
تطلق قال يتوجه هذا بلسه او حه في وجهه بطلق لان الحنث كمن الداه من اهلها ووجد
ولا يطل هذا الوصف تكونه من اهل الزوج في وجهه لا يطلق لانه يقول ذلك عيضا من اهلها
واذا كان ذلك من اهلها ايضا لا يقطعه وحي وجهه على البفصيل ان دخل الدار صله للمراه طلعت
وان دخل صله للزوج لم يطلق والاعداد على هذا الوجه وسئلكم ان من الله عمن قال
شياه كاه وجهه دراهم حمله كم شياومه الشان واحد منها فماتت في القبر خلف الرجل مطلقا
لامرته انه استوى هذه الحنثه وليس درهمها هل يطلق امراته قال نعم لانه لم يترك واحد
حنثه وليس درهمها فماتت من تقسم علمنا اعتبار فماتت فلا يكون له درهم ماد كزنا وسئلكم ان من الله عمن قال
عمن قال لامرته ان كلفت ولانه فاب طالق بنا خامسعت عن كلاما مده مبرده ثم ارهه المراه
تفعل بناها فسمعت امره هل يتركها من ورا طهرها ما نده شدي فعال حوتش وهي لا تعلم ان
انكلمه ولانه المحوف عليها لم علمت بعد ذلك هل يطلق بنا قال نعم لان المهر ليس يرفع في الممن وقولها
حوتش جواب نام لها وكان هذا من هذه كلاما ناما فماتت كلفت في قولها حوتش حطها الجوابي
سئلكم انك كزنا مامعها فاقها الوالت نعم كان كلاما مامعها وهذا كزنا وسئلكم ان من الله عمن قال لامرته
ان عمت عمتك ولم انك الى اربعة اشهر فاب طالق فاما كان قبل تمام اربعة اشهر بيايام ذهبت المراه
اليه ولم يات اليها هل يطلق قال نعم وانه لم ياتها وانما هي انبهه ولست كسيلة الكون لا ذلك حنث لا
يتصور وفوره اما هي او رجعت الى موضعها مصون اسائه اليها فله ان يزوج والمره جميعا
انكار الذي كان الحالف به فل عام اربعة اشهر هل حنث قال نعم لانه لم ياتها ايضا وسئلكم ان من الله عمن قال
عمن خلف وقال فزوج دران حانه اشنت كه حورم در من طلاق او قال هرج دران حانه حورم در من
طلاق كما ذكرت قال في اللفظ الاول حنث كما كان في عا فيه ليجال ولا حنث بها يدخل فيه

ينزل

برگشتن بکرم در من طلاق بمذا ایت بر نسل سلطه علیهم انرا که کشید
لا امراته اگر من ای بیست تن تو فرو کنم تو از من نه طلاق و هر که من ای بیست تن منه بترک
زیر آنجا اربعة اشهر قال لا اتم بیوتی قرا بها لانه غیر مستعمل فی اراده القرآن و له حقیقه و هو
جعل رجلیه فی فراشها فاذا اطلق طلق بها بهذا الفعل الحقیقی و لا تطلق اذا فرغ من دخول
فی فراشها فان نوى القرآن صدق فی بیوتها بترک قرا بها اربعة اشهر و لا صدق فی صرف الطلقات
عنها بدخوله فی فراشها معها من غیر قرا بها ایقع الطلاق و یجری بدخوله فی فراشها و ای بیست
فی الفراش و تنقید بدخوله فی فراشها و می فیه قال ان کان الحال مدک علی انه کوه اسفغما
فراشها بافتنایا کحت فی دخول فراشها بدو کما و ان کان الحال مدک علی انه کوه مضاعفها لم
کحت لا بدخوله فراشها فیها **مسئله** عن حلف و قال هر که می جمل درم سود بشیم می
و هم و کثره حنث است و از من نه طلاق و قد احدثوا لشرایع و التزم کل شهر بر حکم
طکد اربعین در ماه و لکن لم یطایبوا الی الان هل کحت قال نعم فان کار اعطی لشهر و هو یطالب
بدکد فی المستقبل علی العاده و فی طینه و لا بد من تقدم و طیفه شهر لانه قال می بدام
و ذلك اسم الايجط و الصیغه بحال فلا یصح الاستعمال **مسئله** عن قال لامراته
اگر کانه حر فلان همان روی تو طلاق فذهبت مع الروح الی دار عن فلان للضیافه
قال طلقت **مسئله** عن سکن فی سکه کور می می سکه عجم حلف و قال اگر در س
کوی باشم و از من نه طلاق فاسئل من شاعته عن سکه کور الی سابع سکه عجم ما هله
و لهله هل یس قال نعم فقل له الشئت سکه کور می سکه عجم و قوله در س کوی صرف الی سکه
عجم و ان یسما و قال لا الی سکه کور یس برفاق جمیع کور می سکه عجم برفاق سکه
معین مفردة و سکه عجم کما یجمله **مسئله** عن حلف و قال هر که می جمل درم سود بشیم می
ن ای سماع عن هذا و اجاب کذا **مسئله** عن حلف و قال هر که می جمل درم سود بشیم می
قالا خاف ان یخلف الوعد فقال لا افعل فقال اخلف فقال جلفی فقال اگر فر دایا بی
و من انبسی ان از من نه طلاق فحلف علی کذا و ان تو نه طلاق فحلف علی کذا و جاء عبدا
و وقف من بعد بری الطالب و الطالب لا یراه کما رجوع هل یس قال نعم
و **مسئله** الامام الاشراف بن محمد خا حاف کذا **مسئله** عن امره طلقت بر زوجها
الطلاق فقال مرا می خواهی کف بی کف هر روزی مرا نخواهد از من طلاق و اگر تو نبین می خواهی تو ای
بمن از من نه طلاق هل یطلو لیا قال نعم حن ر نکون می خواهم لانه علی طلاقها بشی و هو ان لا یرد
الزوج و الا اراده فعل القلب و لا یوقف علی حقیقه و کذا ففعل حکم باخبارها عن عدم الاراده
فالم حکم بدکد لا یقع فاذا اخبوت طلق صدقت لم کذبت **مسئله** عن امره
اخرت دارها من رجل ففصب زوجها و قال بالفارسیه تا این فلان در من خانه ست و قاله
در دست

در دست و لست اگر من در من خانه ام تو از من طلاق فکوت المراه طکد المیشاخر و طلقت
از لشیخ هذه الاجاره و بر د المکتوب ففسخ القبالة و رد علیها الدار و لکن عجزت عن المکتوب
لصدا عده او بشد الناس علی الفسح فدخل الخالف الدار هل یجوز قال لا لان المفهوم و المراد من
قوله و قبالة در دست و لست ای هذه الدار یجوز قبالة لایقام دکن القبالة فی بد حقیقه
مسئله عن امره طلقت بر زوجها من اطلاق کن من اطلاق کن من اطلاق کن فقال الزوج
کردم کردم کردم کم بطلو قال لیا و کنتی اجاب السد الامام الخجل بشی و من حلف من ای سماع عن
و قال السج الامام عمر بن اری بن الخیر اطلق واحد لا یقولها من اطلاق کن طلقت الطلاق و لم
یجبه فی الاوی فطلبت حن ثابته عن الطلاق المطلوب فی المرة الاوی و لم یجبه فی الاوی فطلبت
ثابته عن دکن فصار طلقة واحدة و قوله کردم کردم اجابه لها فیه و طلقت فوقف
لکما بطلقة کم بقوله من احرى کردم و من احرى کردم لم یبلغ بلطفه بدکد علی طلقه احرى
حکم يقع الا واحد عن له ما لوقالت من واحد من اطلاق کن فقال کردم کردم کردم لم یقع
الا واحد کما یقول طلقت الطلاق لث مرات فقال کردم لث مرات فصار کما لوقالت من
طلاق کن فقال کردم کم قال من اطلاق کن فقال کردم کم قال من اطلاق کن فقال کردم کم
فکنتی هذا **مسئله** عن امراته مکلم اخضا فغاضه طک فقال لها اگر تو بلسن یا
مرد بکانه سخن کوی تو سه طلاق فکلمت بعد هذا لم یجد الزوجها لیس من محارمها او حلا سا کذا
فی هذه الدار بیهما معرفه و لکن لا یجریه بیهما او کلمت و حلا من ذوی محارمها و لیس من
محارمها و لیس وقع الطلاق قال نعم و کذا اجاب قاض الفضا محمد بن مشعور و حله فسله
فان قال الزوج وقع فی قلبی عند الخلف من لیس من محارمها و لم ارد من لیس من محارمها و هو کذا
من معارفها و الطلاق عن واقع انعتن قوله قال لا و الاسم واقع علی من لیس من محارمها
عن قوله ماذا فعلت بام امراتک فقال جامعتهما و السایل و المسؤل
ها و لان یحرم علی امراته فقال هذا اقرار منه علی الحرمة فی الحکم **مسئله** عن امراته
عمر قال اگر من از د ادا کنتم در من طلاق فبشاش خضه و خلف حبه لاهله و کما ولاده النقة
و می خطه و دمی فاختد امراته من دکن الاخبار فاکل منها الخالف هل یس قال نعم لان ما
حلف باق علی ملکه فقد اخذت الاخبار باذنه فصار ف الاخباره **مسئله** عن حلف
و قال اگر در سته در جلیش تو شتم و ی طلاق فبشاش خضه و کما رسته و ی است بر مشر لست
و باوی کما کرد قال از فعل دکن علی وجه العمامة حن لانه لیس عجزها و لا بشی و ان یكون
کما یس لانه دکن لیس العزل و هذا البس حقیقه
فقال اگر ترا خوش نیست بس دادمش سه طلاق ابکون هذا بیننا او تخیرا قال بکون بخیرا
و بطلو لیا سو ا قال اب من خوش هست او قال مرا خوش نیست او سکت و لم یقل لیا

لك في من ادرك مساعده بعد مساعده وادرك الكافي وزال الخطا بغير دليل الاجابة وهي تكون
 للداعي فصار كلاما معه فثبت به وهو يظن من خلف لا تكلم فلانا فخرج فلان باب دانه فعال من الباب
 او قال ليست تحت عند بعض مساحي بالي وار لم خطا به بالكاف لانه كلمه سندا وبصم قالوا ان قال لي تق
 كنه لانه خطا به وان قال ليست ان لا تحت لانه لم خطا به لانه اذا قال ليست ان كنه لانه لسنا
 الفارح ونقول ليست ان له دن من يد وكنه لانه تكلم غير الفارح فلم كنه مع الاحتمال لا لشرك
 الخطاب لكن الاحتمال انه كلمه او تكلم غير فاما قوله لي فلا يكون ابا للداعي فكلاما معه فثبت
مسئلته عن خلف وقال نادى من رزني غروب ان يكون مائة ست اكر من لوى دارم حلال من
 حرام فقطعوا الاغاب وحمواها الى السوق وكرا لوم من اركون على العرائن حبات في غنا قد اف
 حبات واقعه على الارض ونفعا عن الكرم فدخل في هذه الحاله فل كنه فعال لا استحسنانا
 وهو خمس قول المحاربين السله والفاش ان كنه ما بني على الارض او على العرائن حبه وهو
 فاش بولر من بطا منها اذا حلف لا سكن هذه الدار وهو شاكها فخرج من ساعته او طف
 لا تركب هذه الداره وهو راكها فنزل من ساعته او حلف لا لبس هذا الثوب وهو لا لبسه
 فرعه من ساعته او حلف لا تقع على هذا البساط وهو قاعد عليه فقام من ساعته تحت من حله
 عند قس لوجود الفعل او دل وعندها لا تحت كافي لا يمكن مستثنا منه **مسئلته** عن خلف
 وقال في سوال اكر فلان كان تكلم تاسسته تكلمه فامر انه كذا متى كسى وقت عينه قال
 ان اراد به ان يصوم ما سته فقام ما فجملة قضت مدتها في حقه وان لم يرد به الصوم واراد
 به معنى ايام متتابعه بعد يوم الفطر تحت نيته ايضا لان من صامها مضت سسته فعد لوى ما
 يحتمله كلامه وان لم ينو شيئا فعلى مضى الشهر كله لان من صام متفرقا او صام البسته من اخرها
 كان صامها منه من سوال فاشها على على السقم عند مضى الشهر فقع عليه اذا اطلق **مسئلته**
مسئلته عن خلف مطلقه انقضت عدتها فحلف وقال اكر ورا بازي كني حلال ان ذن بوسم
 فامراني فتروجه هل يطلو هي قال لا وانما تطلق امرأه كانت له عندا المنى لانه بمنزله قوله طالق طلاقا
 باينا فلم يقع ذلك على طلاق التي شرعها بل على التي ملكها لئلا حال **مسئلته** عن خلف
 دخل ابنته فحلف وقال اكر من سكاك وي سقيم ماد روى من حرام فحضر مجلس العقد وكان
 قام وزوجها وهو قام ولم يجلس هل كنه قال ان اراد به تزوجها منه لا حقيقة العقود حيث
 يصلح مجازا عنه وفداق المجاز من تشديد على نفسه فصدق ولو قال عجبته ان لا اقبحا
 لم كنه ايضا لان الحقيقة هي العقود وصيرورته مجازا عن الشرح ليست باطن ظاهر متعارف
 غالب فانهم لا يقولون سكاك دختر شپست بمعنى تزوجها **مسئلته** عن خلف وامرأه
 حضرا عالما وقال الرجل هذه امرأى حرمته على سطلقه او تطلقني وانا اراد ان ينكحها
 وهي باي فانكحها لعلها تفعل فعلى امرأه اني مطلقه لها ولا يجوز لي ان تزوجه
 فتكلم

فكم الناس الحاضر من فلانة وقالت ليست عليه مطلقه لها هل كنه هذا العالم ان يفتد
 النكاح برضاها حال لا لانه لم ينفق فيها ما ينعى صحة النكاح قال نعم ليس فوجدنا القني
 اهل العصر في هذا وقال لا لبس الطلقات مجرد قولها كالمواعدت ذلك حال صام النكاح فعلت
 هذا خلاف حال صام النكاح لان هذا كدعي ابطال ما صح طاهرا ما هنى لا ثبت الجل الا بالنكاح ولا
 صح النكاح في المطلقه لها فلا وجه للصحة ودليل ما قلتم في الحرش المسكوف في التي طلعها زوجها
 لها وبروح عبد الرحمن بن الراس وفارقها وقالت للبي عليه السلام ما وجدته له هذه الامثلة
 هذته لوى هذا ثم اراد ان يعود الخبز وحما الاول فعال عليه السلام لا حتى يدوق من عسلته
 ويدوق من عسلته ثم عادت بعد ذلك من ارا بقول في كل مرة انه قد دخل بي والبي صلى الله عليه وسلم
 كنهها لما سبق من اقرارها ولا يافس لها في ذلك وكذا فعل ابو بكر الصديق رضي الله عنه ثم كذا فعل
 عن رض الله عنه بعد **مسئلته** عن خلف وقال اكر من اولان شرا حرم
 فامرأته طلق كذا ما حلفت في لبس الشرب فكان فلان يشرب في البيت والرجل الخالف اذا
 جات لوتبة خرج من البيت فشرب ثم دخل البيت فجلس معه هل كنه فعال نعم لا شربه مع
 ولان اجتماعهما في موضع للشرب وقد وجد **مسئلته** عن خلف
 قالت له اي كراي فعال اكر من كرايم تولعه طلاق هل تطلق قال نعم لان اكر من سكاكها حملوا امثلة
 هذا على التحقيق دون التعليق على انه ان حمل على التعليق فهو سبب للمنفوق وهو مفسد
 عز امرأه بحس القيام كوالروح ففعلت لوما يتا به وبخسها وجففتها وا
 جلتها في مدييرة فعال الروح بيكوزني وبشطان زني من حين زنا طلاق باند واذن
 مكرهان هل تطلق هذا الكلام قال لا لانه ليس بايقاع **مسئلته** عن خلف
 وقال لبسوى بالكنش بدم ولو كنه زنا طلاق كردم وجه او دم هل تطلق امرأه المتكلم قال لا
 لانه لم نقل زنا طلاق كردم وظاهر كلامه يدل على انه يطلق امرأه ذلك الرجل لان هذا
 ولده ويقتل امرأه هذا ايضا اذا اخل هذا وذاك معدوق السك والطلاق لا يقع بالشك
مسئلته عن خلف مطلقه غير حفيه ودفعه الرغي فاما المدفوع اليه الى جالب
 المتكلم وقال نفسه ما جده كذا فعال تو بذاشني بازدي فعال بين دانسته ام فعال وزان
 لوتة طلاق كنه بذاشني ام اي ما في داني كنه كني بردانسته مت وبالكسيت هل تطلق امرأه
 قال نعم لانه فعلق عدنا على عرفه باراد هو جانت باحد شرطين يعلم من حله واین موضعه
 حتى لو لم يكن له علم باحدهما لا تحت **مسئلته** عن خلف وقال اكر من دوش كنه ام
 يا چشم كرم كرم كرم ام يا چشم بر چشم نماده ام جلال انرد بر من حرام وقد اضطلع على
 فراسه ولكن لم يتم هل كنه قال اكر مرادوي خواب رفت بود است في واكر هي كنه
 كرمه ست طلاق سود حس نماده ست يا چشم فرار كرمه است **مسئلته**

مرد و داد و الاغلق فاتي اهلته في الكرم واخبرهم ان السارق دخل بيته فلدنوه فحلف وقال
باليه كذا وكذا فقامت ودر فتر ان كرده بود ولكن كذب ان يستلبي برون دولون هل يثبت حال لا
لانه اذا كان غير مطلق كان موقوفاً **مسألة** عن قال لامرأته ان اكراس كان يردني
ومزد و انك لو تخبري م توطلاق ففعلت وارصفت وذهبت لآخر ثم ان الآخر قدمه الي الخالف
فاحلف هل يثبت قال نعم لانه اكل من ارضها وارضاها لانه ان ذهبت لم يخرج عنه من ارض
تكون من غيرها و اجاز ضايعاً بخلاف ما لو قال اراكلت من مالك لانه خرج عن ملكها فامتنع التسليم
ولا تكون مالها اما هذا فهو آخر حملها وباليه كذا يخرج من هذا الاستم **مسألة** عن كاهن
امرأته فبقيته جماعة من النساء اكر من اباؤ اذنت از دروي از من شه طلاق ايشان باز اذنت
ووي بخاي نماد و زد بيه طلاق سود يابي فقال بنود **مسألة** ارد استن حلفت ان
كه وى ز داسيه بنود و نتواند زدن فقال لا بل اذا عتسه واستغلت بنيه فلم يقدرون
شتم ذلك منعاً عن فاحققه فثبت به **مسألة** عن قال لآخر انك ذهبت لي كذا في حال
سكرك هل بطلان امرأته انه ذهب له ذلك والمدعي عليه يقول لا اعلم لي بذلك ولا بيته
للمدعي هل تطلق امرأته قال لا مادام باننا على هذا القول انه صادق في دعواه لانكاره الطلاق
ولا ثبت ما ادعاه من الجبهه لانه تدعي بالآخر ينكر **مسألة** عن امرأه وكلت رجلاً
ان يزوجه من طلاق فزوجها منه بعين طلاق هل يصح النكاح قال لا وهذا طاهر فان حلف
الزوج بطلان امرأته وجب فيها هل تطلق هذه قال لا وهذا طاهر **مسألة** فان كانا محققين
رماناً كبيراً احتكاماً طاهرًا ثم حلف بطلان امرأته وجب فيها هل تطلق هذه لمنا وهل ار تزوجه
للحال قال اما في هذه الحال فلا يصح ان على بطلان هذه الطلقات لان احتكاماً مع دعوى
النكاح طاهر اقراراً بجهة النكاح **مسألة** فانما خبر الوكيل ان الامر كما يقول هذا الزوج
هل يثبت ما يدعيه الروح قال لا ولا يثبت الطلقات البطل **مسألة** عن قال ان
كلمت فلانا فانا بشريك الكفار فما قالوا على الله مما لا يلقى به فكله ما اذا احب عليه قال
كفار فليمن لانه جعل ليعتد بشريك الكفار في الكفر وهو كافر فصار قوله ان فعلت كذا فانا كافر
وهو من عندنا **مسألة** عن قال لامرأته انك لسه طلاق باني كساده كرم ثم تطلق
فقال اما قوله انك لسه طلاق فهذا باني لسان بقاع طلاق واما قوله باني كساده كرم فهذا
انقاع طلاق واجد رجعي لان هذه العارضة لغت من الطلاق فلهذا الكلام الاخير الوصل
بالاول فهو افعال الثلث والا فهو واحد **مسألة** عن قال لآخر انك من عيب تو باكت
بكتة ام زني شه طلاق و باز رجعي كنه بود كه فلان ليس سبيكي فروس بود و سكي حواره بود
و كاره بافته من كرد و انون نوبه كرد است ان عيب لغت بود و زني بود شه طلاق شود باني
فقال نعم لانه عابه اولاً ثم مدحه بالتوبه وبالمده ما يلا بطهرش انه ما عابه اولاً **مسألة**

عن اركان

عن اركان جري بيه و من الدهقان كلام حلف الا كان عنده اللقطة ان امتثال ان من اس دهقان
زا بكد بوري دارم و زني لسه طلاق فباع هذا الدهقان هذه الارض واستراها رجل اخر
فاحلف هذا الا كان الاخر من الغنمى من ارضه في هذه السنة هل تطلق امرأته لمنا قال لا بعد اي
حسمه و اي يوسف فان اصل عندهما انه اذا اصاب و اشار فرالت الاضافه هي الملك لم يثبت
بالفعل منه عندهما لكن الغرض من الكناية هي التفرغ عليه فسله فان قال السائل ان من
زا بكد بوري دارم و المله كايها قال هي كنه لان المشاي ان الله فام فان اجدها من ارضه
فستد رجلك انك ملت اكر من ربي زاولم رد ان من اس دهقان را و شند بته انه قال
ان من اس دهقان را فاقضاي السباد من اولي قال بعضي لشهادة الاشهاد الذين شندوا على
قوله اكر من من رايغن زاده ولا تقبل شهادته الثلثة الذين شندوا الزيادة اللقطة لان الله
وار شندوا على الزيادة لفظاً و الاسان نعم الزيادة والبسات على الزيادة مقبولة لكن اقوال
لاجس المصوره بل العبرة بالمعنى واللبه الذين شندوا على الزيادة شندوا على نفي
الحلف وهو وقوع الطلاق و الاسان وان شندوا على نفي الزيادة لفظاً لكن يثبتون الحلف وهو
وقوع الطلاق والمخلافه ومع وكان هذا اولي **مسألة** عن امرأة صنيعة لزوجها ثيابا
وانفتت اموالهم كانت بعد مدة بعدد عليه امتسابا فشق عليه فقال اكر من ابيس سر زني
بو طلاق و امتنع فلك من بيه و ذكرت ذلك مع غيره حال عيشه انها صنيعة من حق
زوجها كذا ولم يبلغ الروح الخبر الى الروح هل تطلق قال لا اذا كان مراده ذكره بيه بيه
و كاشته **مسألة** عن هندی مقوله امرأه هندية معتقه جرى على لسان هذا
الروح من عيشه المراه ولا سبق ما يدل على اذنته طلاقاً اذم هندوستان را هفت
طلاق هل تطلق هذه المراه قال لا لان هندوستان اسم لبلاد دون اهلها فعلى ما يحكم الدين
سالككم قبل هذا عن الاخبار في الفارسية وقلوبه ان حابز فانه قال برس از ديه نعي اهل
ديه فلو قال هي قابل ارا الامان هم حابز اصاوص كايه قال طلاق و اذم اهل هندوستان
زا فلم لا تطلق فقال هذا اختلاف المتابع فمنا قال طلقت نسا الفداد و امرأته بفداديه
والصحيح ان يقال هي لا تطلق لان اهل هندوستان رجال و نسا فاذا اجمع بين اهل و غير اهل
لم يقع ولكن ينبغي ان يكون الجواب كذا في اهل الفداد واما الاختلاف في نسا الفداد و هل محال
الطلاق **مسألة** عن قال اكر من شه درم كار كنم و زني و زني حسن و في البلد دراهم
مختلفه الفطارضة و العزليات البتير التي اسان منها بغير نفي و الدراهم المعدليه الصغار
المشاهه مسره و السنة منها بغير نفي في الدراهم كنهت قال بالفطارضة اذا لم يكن
انه عني به المعدليات قال عرض على محمد بن ابي حاتم القاسم لهما محمد بن محمد
الحوس انه اطلق الحجاب انه لفع على الفطارضة ووجه قوله ان الدراهم المبطلة

عن حلف لا يشرب هذا الماء في هذا المكان فاكل الجوز قال لا يحلف على ما في الحديث فاشرب قال حلف
 عليه الفقه ابو الفقيه هذا كما قال اصحابنا في حلف لا يشرب على هذا البساط فاشرب منه حرجا جلس عليه
 حلف لا يشرب ولو شربه فصار لسا طاحنه لانه جار لسا طاحنه بعض الفعل لا يراد به الفعل سبيل
 ابو القاسم عن حلف لا يشرب من عذق فلانة فليشربوا باخط من عذقها قال لا يحلف على عذق
 عن عصبه حلف لا يشرب منه لا قبله منه فله الفاصت عنده وهو يراه قال لا يحلف
 وروى الفاضل من الضمان لا تروى ارجلا لو حلف لا يودي زكوة ماله في على الهاتش فاشرب منه الزكوة
 جاز عن زكوة ولا يحلف **مسألة** حلف على طلب غزبه يبرك منه في دار رجل فحلف صاحب
 الدار انه لا يعرف اني هو قال ان اراد الحالف انه لا يعرف في اي مكان هو كالحلف قال وروى
 عن ابراهيم السجعي رحمه الله انه كان قتيلا في امر الحجاج فحلف الطالب بخط خطا فمذورا فقال
 لحامه قل ليس هني يعني في الخط **مسألة** حلف لا يشرب خمر في هذه القرية
 فاشرب في كرومها او ضياعها قال ان شرب في الغمران او في كرم من قبل العمران حلف ولا فلا
 ان القاسم عن حلف لا يشرب للسكر فالتى وجب في فمه ودرجوه قال ان دخل حلقة نفس
 فعليه لم يحلف وان شرب بعد ذلك حلف **مسألة** حلف لا يشرب الا في هذه القرية فاشرب
 منه فابى ان يترده فحلف الوالد وقال طلقت وما كنت بوم من واجب ومالي في المشاكر صدقة ان
 كتب برف من مالي عن هذا الذي اخذت من يدم الرجل على ذلك قال لا يحلف حائنا لان حياته
 ولا بعد وفاته قال الفقه ابو الفقيه لانه لو حلف حلف بالوقت ولا يحلف بعد **مسألة**
 ابو القاسم عن حلف قال اكر من دسب فمالي ما كسب سال فمالي المشاكر صدقة من جامعها فيما
 ووز الفوج قال لا يحلف وان يركبها مارعه اشبهت بان يتطلقه **مسألة** حلف على امرائه
 اخوه وامهم او عواد اراني يد رجل فازادوا ان خلفوه هل الكلاء احد منهم ان حلفه على جسته
 قال ان ادعوا اميرا او عزا حلفوا على كل واحد لم يكن الا حلف من لا حلفوه وان
 كان الدعوى عين من دود الى تشب فكل واحد منهم ان حلفه على نفسه **مسألة** ابو القاسم
 عن قتيبي صاع ثوب من جانوته فاتهم اجبره ومالي ثوبا من ثوبه حلف وقال اكر من
 ترا زيار كوده ام فامرته كذا وقد كان رعه والثوب لغني الفقهاء قال اخا وانه حلف
 لا مراد القبان الجبان فمالي يده لا حقيقة الملك **مسألة** حلف على استنوي كراشا
 وادى القن فطلب البائع ان يرد الباع حلف المشتري ان لا يدخل هذه الدراهم في شئ وزاينه
 لم يدم على ذلك قال يجب له البائع مثل ذلك الدراهم وهو كبد منه الثوب ولا يحلف **مسألة**
 ابو القاسم عن استنوي لامراه ابنة هدية وسلمها اليها ثم اشترى منها ثوبا فقال ان
 ان لم اعطى هذا الثوب فان انا اشالك في دارك هذه وامرته كذا فمالي الثوب الى
 امراه ابنة علي يد رجل قال ان شالكه فمالي ان يعطيه حلف الا ان ترد المرأة المديقة الى
 الاب فبذرع الاب الا ان فيسقط البيني ولو كان شاكرا فمالي البيني فلم ياخذ في القلعة
 حطب

حلف يعني اذا لم يرفع اليه **مسألة** حلف على ما في الحديث في التبرع
 في ارض قومه فورد عوا اراضيهم فطلب صاحب الحزن سبهم الحزن فازاد ان حلفهم انهم ما زرع
 بما الحزن هل سبهم البيني قال ان لم يقصد واساسا للمعصية في سعة من ان حلفوا سبوا
 القاسم عن حلف لا يشرب الكرم من عذق في منزل سخل فنه فاشرب في الدار من عذق في البستان من
 قال ان كان الضيافة واحدة حلفه **مسألة** حلف على ان زوج ابني حتى
 يدرك قال ف درهم من مالي صدقة لكل مسكين درهم ثم بدله فروجها وحلفه قال لو صدقني على
 مسكين واحد جاز ولو وهب له المسكين بعد ذلك لم يحلفه في حوان الصدقة **مسألة** حلف على ان
 عمن له راعي في الرمال وله راعي اخر يحفظ الدكوان حلف الراعي الذي في الدكوان وارسل الدكوان
 مع الرمال من عمن ان شاعها الى هذا الراعي ثم ضاع واحد منها هل علي واحد منها ضمان قال
 اذا تضامت الدكوان الى الافان فضاقت جميع حلف الجميع فان ضيعت شاة ضمني وان هلك
 من حش لا علم له او يد فلا ضمان عليه وان سلم اليه راعي الدكوان ففصل ضمني ما هلك صبيح او لم يصيغ
 قال الفقه ابو الفقيه هذا الحوالب على قول اي يوسف ومحمد لان من اهلها ان يودع المودع يعني
 اذا هلك في يده **مسألة** حلف على ان ياتي بكذا فلا ياتي بكذا حلف على صوم شهر كسهر من
 كم كلمته قال ان ساف حامد مشايها وارشد قنصر قال ان لم ياتي بكذا حلفه قال الفقه ابو الفقيه
 قال بعضهم لم يمسها ساعا لان صوم رمضان حلت عليه واما الذي قاله ابو القاسم فلان قولها كسهر
 رمضان امر في الواجب لا الى التتابع فالحال من التتابع وبه ناخذ **مسألة** حلف على ان
 ان كلمت فلا ما تاتي بكذا حلفه لولا يعني شهر رمضان حلفه قال ان اراد البراءة من فرضيتها
 من يمس وان اراد البراءة من احدها فهو هدر وان لم يمس له بنية فهو على اقل الجالين وهو البراءة عن
 الاجر والاحوط ان يمس رجل قال لا حلف والله لا عذبتك بحبسه قال محمد بن الحسن ليش هذا انتقد
 واما التقدب بالدين وعمره الا ان توي ذلك **مسألة** حلف على ان ياتي بكذا حلفه لولا يعني شهر رمضان حلفه
 في فنه فقال رجل امرته كذا في اكلتها وقال اخر امرته كذا في اكلتها قال اكل بعض الفقه
 وعلق بعضهم روي عن اي حلفه رحمه الله انه قال الحلف ان ياتي بكذا حلفه لولا يعني شهر رمضان حلفه
 فاك يقد على تعلم الفقه كم قال عترو لوت ولد لا حلف ولا عترو ولا عترو ولا عترو ولا عترو
 ولا اشود من ولا ايض فرجع الحرف عنه ثم عدا اليه فقال ان الولد احد ما دلت والاحد
 انش واحد من والاحد ميت واحد ما ايض والاحد اسود وعن خلفا بن ايوب انه قال سالت
 اسد ابر عن والدة لا تزوج من اهل هذه الدار وليس للبدان اهل ثم سئلها قوم فتزوج منها او قال
 والله لا تزوج بيات فلان وليس فلان بيات ثم ولد له بنت فتزوجها قال لا يحلف ولو قال والله
 لا تزوج امرأة من اهل الكوفة فتزوج امرأة لم يكر ولدت لو يكر حلف **مسألة** حلف على ان ياتي بكذا حلفه
 لو شرف عن رجل وامراه قال كذا واحد منها فزج احسن من فرجك حلفا على ذلك قال ابو القاسم
 فاعين فالمرء في الباقية وان كانا قاعد من رجل هو الحادق وروي عن ابن مسعود

يكن

حلف على امرائه

عمره

عن سداد بن حكيم في رجل حلف لا يكون اكله وهو كان وفلان غائب وهو لم يقدّر على النقص
من ساعته قال حنبل في حلفه لا يكون اكله ان كان قد حلف فوجد الباب مغلقا ولم
يقدّر على الخروج فانه كفت وان قد اذ احد ولم يملكه الخروج لم يحنبل ولو كانت اليمن بالليل
فموقفاً ورجل حتى يصبح وعمرى يوسف وجماله انه قال لو كان الباب مغلقا وللدا حافط
فهو معذور حتى يفتح وليس عليه ان يفسد الحافط به فاحذر من ان يفسد اليمن الى ابي عبد الله
السلبي في رجل حلف لا يلبس هذا الثوب قال في حلفه وهو ينام ثم رفع عنه وهو ينام وكنت ان هذا
لبس لا لبس واعا هو فلبس كمن حلف لا يدخل دارا فادخل تعبا وهو ينام قال الفقيه ابو الليث وقد
روى عن عيسى بن ابي ابي حنبل عن ذلك فقال اخشى ان يحنبل والقياس ما قاله
النكعي وبه ماخذ فان اتيته والفاء مع انباءه من لفظه لا كفت وان تركه بعده حنبل
علم او لم يعلم **مسألة** في رجل حلف لا ياكل بعد موتها
قال لا يحنبل فانه قال ان اكلت من مالها بعد موتها فاكل بعد موتها
عن حنبل لا ياكل الحيا متروكة فلان فاستوى لان شمله فاكلها فاكلها
الحالف قال لا يحنبل **مسألة** في رجل حلف لا ياكل الحيا متروكة فلان فاستوى لان شمله فاكلها فاكلها
اخوها وعندها يصح لا يعقل فعالت المراد ان روى فعل كذا وكذا في خاطبت الصبي بذلك حتى
يسمع اخوها قال لا يحنبل وان قال ان ساوت بيني وبين اخي فانه هذا الشد
عن قال ان اخوتك داري هذه فمضى صدقة في المتساكن ثم اراد ان يواجرها لهالة جيله قال
بمعها من غير ان المتروكي ياكل الحالف فيواجرها من اسار ثم يستريحها فيخرج من بيته
مسألة في رجل حلف لا ياكل الحيا متروكة فلان فاستوى لان شمله فاكلها فاكلها
من عركها عنه راسه فظن انه في بيته فلبس حتى بلغ الدار الى الشجرة ولم يدخل يد به
في ملكه ورجلاه تحت الخاف قال حنبل في حلفه ومن حلف لا يلبس من عرك فلانه فلبس الثله
قال ابو يوسف حنبل في حلفه وقال لا يحنبل وقال محمد بن حماد انه اكره السك من الحرف وكذا
قال ابو يوسف وفي الزور والحقوة المبنية والحق في اليمن كس ولا في الحرف بكس
مسألة في رجل حلف لا ياكل الحيا متروكة فلان فاستوى لان شمله فاكلها فاكلها
لا يحنبل وانما يقع هذا على النطق في السرقة حنبل في حلفه
لامرانه ان بيت الليله الا في حري فانه طلق فيات في فراشه ولم ياكلها قال لا يحنبل لانها
في حري **مسألة** في رجل حلف لا ياكل الحيا متروكة فلان فاستوى لان شمله فاكلها فاكلها
وياخذ بيده فلما كان الغد لبس خفيه ودخل على مستحول راسه عن مكانه قال ارجوا ان لا يحنبل
وعنه وقعت على هذا العمل فانه يفسد سمعت سدادا في رجل حلف لا ياكل الحيا متروكة فلان فاستوى لان شمله فاكلها فاكلها
ما لي عليك اليوم ان قدمه الى الحاكم وحلفه بيمينه **مسألة** في رجل حلف لا ياكل الحيا متروكة فلان فاستوى لان شمله فاكلها فاكلها
فلانا في هذا البلد في حرم هذا البلد وشاركا ثم دخل البلد او لم يخرجوا ولكن دفع

ثم

الحكم

احدها الى صاحبه مغاربه اكون هذا سرته قال ان اراد باليمين عقد الشكره وجري
الكلام **مسألة** في رجل حلف لا ياكل الحيا متروكة فلان فاستوى لان شمله فاكلها فاكلها
في ذلك الموضع حنبل في المنازعة من انواع الشكره لان في بلادنا يشهدون النجار المغاربه
شكرته **مسألة** في رجل حلف لا ياكل الحيا متروكة فلان فاستوى لان شمله فاكلها فاكلها
لو اياها واستوى بيمينه لسوءه لانه هل يحنبل قال ان كان له بعض عليه ذلك يحنبل لان سزاوه
كانوا اجبا عليه فصان كانه استوى ليمينه وان كانت تلك الكسوة افضل من كسوته عليه فان اسرى
بادهها لا يحنبل وان اسرى بغير اذنها حنبل **مسألة** في رجل حلف لا ياكل الحيا متروكة فلان فاستوى لان شمله فاكلها فاكلها
فقال حنبل لا يحنبل على حرام ان كان عليه ابن من حنبل في من ايدى من ان امرته روى فحنبل
لنذهب به الى الخلاج فدخلت البيت والفطن على استنهاج **مسألة** في رجل حلف لا ياكل الحيا متروكة فلان فاستوى لان شمله فاكلها فاكلها
لجاره ان امرته كانت عندك البارحة فقال الحارث ان كانت امرتك عندك البارحة فامرته
كذي ثم قال بعد ما سكن ولا عيرها ثم سأل انه كانت امرته اخرى عنده قال في هذه المسئلة
احلاف من صبر ومحمد بن سلمه في كل من منع فحنبل في حلفه الشريط بعد الفراغ من العمل والشك
قال ان كان الحالف فانه يحنبل وان كان له لا عليه لا يحنبل **مسألة** في رجل حلف لا ياكل الحيا متروكة فلان فاستوى لان شمله فاكلها فاكلها
باليمين في الحالف بعد الفراغ منها وبه احد الوضو في سلام **مسألة** في رجل حلف لا ياكل الحيا متروكة فلان فاستوى لان شمله فاكلها فاكلها
حلف رجل امرته ان تزوجها في طالق ولا ادري ان كنت مدركا او غير مدرك قال ابو حنبل سالت
محمد بن حجاج عن هذا فقال لا يحنبل حتى يعلم انه حلف وهو مدرك **مسألة** في رجل حلف لا ياكل الحيا متروكة فلان فاستوى لان شمله فاكلها فاكلها
السلطان ان لا يشري طعاما للبيعه فاستوى لان شمله ثم بدله فباعه قال حنبل ولا يحنبل
مسألة في رجل حلف لا ياكل الحيا متروكة فلان فاستوى لان شمله فاكلها فاكلها
قال ان كان يحنبل من ان لا يشريها ولا يشترها لا يحنبل **مسألة** في رجل حلف لا ياكل الحيا متروكة فلان فاستوى لان شمله فاكلها فاكلها
مديبه كذا وكذا في رجل حلف لا ياكل الحيا متروكة فلان فاستوى لان شمله فاكلها فاكلها
لا يحنبل **مسألة** في رجل حلف لا ياكل الحيا متروكة فلان فاستوى لان شمله فاكلها فاكلها
القافل فمال لهم على الطريق فياب ففهم القوم وانهم فوا قال ان اراد بالذباب النفس للصوص
في حلفه وان اراد الذباب في الحقيقة واراد الحنبل بالكدح ليس بجوارح حنبل **مسألة** في رجل حلف لا ياكل الحيا متروكة فلان فاستوى لان شمله فاكلها فاكلها
لا يحنبل هذه الدار كان فيها بحاره ففعل مباحه عنها والفاء في السك فالحنبل ما لم يسكن دارا غير
وهذا اذا لم يسكن الدار الى غيره فاما اذا اجر هذه الدار من غير ان كان عنده بحاره او عاينه فزدها
الى صاحبها لم يحنبل وان لم يحنبل دارا في موضع اخر لا يحنبل **مسألة** في رجل حلف لا ياكل الحيا متروكة فلان فاستوى لان شمله فاكلها فاكلها
نفسه ولم يسمع ادناه قال اذا حرك لسانه بجر في الاكل حان استلواوه وكذا في رجل حلف لا ياكل الحيا متروكة فلان فاستوى لان شمله فاكلها فاكلها
واي مطيع وابراهيم النخعي وكذا في العراة في العلوة اذا حرك لسانه حان واذا استقيت لونه فهو وقوف
مسألة في رجل حلف لا ياكل الحيا متروكة فلان فاستوى لان شمله فاكلها فاكلها
لا يحنبل امرته لا ياكلها من ضررها ان كان سبب اليمين وكل اتيانها **مسألة** في رجل حلف لا ياكل الحيا متروكة فلان فاستوى لان شمله فاكلها فاكلها

الشرط
علم

في الاصل

يعلى

عن امرأه حلفت لا يغسل رأسها من حياها زوجها فماتت مكرهة قال ارجوا ان لا حث
قال القصة ابو الليث لا فلو كان له على المتاع فاذا كانت مكرهة بالمتاع لا حث **وسئل**
عن امرأه حلفت لا يغسل رأسها من حياها زوجها فماتت مكرهة قال ارجوا ان لا حث
في حث **وسئل** عن رجل حلف ان يغسل رأسه او يكافئه ولم يوف وقفا فسوف منه قال لا حث
ما لم يستقر موته **وسئل** عن رجل حلف ان يغسل رأسه او يكافئه ولم يوف وقفا فسوف منه قال لا حث
قدومه على نأجه من السطح وقال ان رب الله هي اعني الموضع الذي وضع قدمه فامرأه
كدر قيام على غير ذلك الموضع من السطح قال بطلت امرأته في القضاء فاما فعله ومن الله على
فوقه **وسئل** عن رجل حلف لا يدع غريمه هذا اليوم قال اذا قدمه الى الحاكم حتى
لخسته برؤيته **وسئل** عن رجل حلف ان لا يغسل رأسه او يكافئه ولم يوف وقفا فسوف منه قال لا حث
بلازمه الى الليل فيس فينبه **وسئل** عن رجل حلف ان لا يغسل رأسه او يكافئه ولم يوف وقفا فسوف منه قال لا حث
برؤيته **وسئل** عن رجل حلف ان لا يغسل رأسه او يكافئه ولم يوف وقفا فسوف منه قال لا حث
لم يكن التوب للعبد **وسئل** عن رجل حلف ان لا يغسل رأسه او يكافئه ولم يوف وقفا فسوف منه قال لا حث
الله وذهبوا كل شيء لي وجعلوني اذ لا احسن باسمهم وهم معي في السكة اراهم فلو كسد ذلك
هل احث قال الكتابه اخبرني لو حلف لا يغسل رأسه او يكافئه ولم يوف وقفا فسوف منه قال لا حث
او حثه وجه الله ولكن تعرض عليك استأجروا لك فقال لك هل كان فلا فيقول لا فاذا
انتهوا الى اسمائهم سكت او يقول لا اقول ففعلوا فخرج المتاع **وسئل** عن رجل حلف ان لا يغسل رأسه او يكافئه ولم يوف وقفا فسوف منه قال لا حث
والله لا اكلم فلانا يوما والله لا اكلم فلانا شهرا والله لا اكلم فلانا سنة قال ان كلمه بعد
ساعة فعليه الله ايمان ان كلمه من الغد فعليه طيبان وان كلمه بعد شهر فعليه طيبان واحده
وان كلمه في بعد سنة فلا شيء عليه **وسئل** عن رجل حلف ان لا يغسل رأسه او يكافئه ولم يوف وقفا فسوف منه قال لا حث
عندي عبد لان ان ارضاه المال هل يغفر لي اخلف عند القاضي لا اجعله على شيء
قال لا احث له ان حلف بقول الشاهد **وسئل** عن رجل حلف ان لا يغسل رأسه او يكافئه ولم يوف وقفا فسوف منه قال لا حث
لا ادعك تذهب حتى يعطيني حقك ثم نام هذا الخالف فذهب العزم وبركه **وسئل** عن رجل حلف ان لا يغسل رأسه او يكافئه ولم يوف وقفا فسوف منه قال لا حث
ان حلف لا يدعه تخرج من الكوفة فخرج وهو لا يعلم قال لا يحث فان رايه وبركه حث
وان رايه فلم يلق عليه حتى ذهب لا حث **وسئل** عن رجل حلف ان لا يغسل رأسه او يكافئه ولم يوف وقفا فسوف منه قال لا حث
فله على ان يصدق ما به درهم مثلا قال هذا من الاستسنا لان الامثال ما هو حقيقة
ومنها ما ليس على الحقيقة قال القصة ابو الليث وبه ناخذ لان المثل تشبيه ولا يكون للتشبيه
الاجابا الا ان يرد الى حل الاحاب على نفسه **وسئل** عن رجل حلف ان لا يغسل رأسه او يكافئه ولم يوف وقفا فسوف منه قال لا حث
صهره فلان داره فان امرأته لم تدخل الصهره الدار قال لا حث لانها خرجت من
ان يكون صهره فلان هذا الجواب توافق قول ابي حنيفة وابي يوسف جميعا الله فاما على
ولم يجد وجه الله فانه حث من حلف لا يكلم روجه وابان فلان روجه من كلامها فذكر ذلك

الصهره

فلان

الصهره قال القصة ابو الليث وهذا اذا لم يكن للشيء ثبوت فاما اذا كانت العنصر لا حل الصهره
فانه صهره الاشارة اليها فيجب وان طلقها في قولهم جميعا **وسئل** عن رجل حلف ان لا يغسل رأسه او يكافئه ولم يوف وقفا فسوف منه قال لا حث
دراهم من شيء باعه فحلف لا يأخذ من ذلك الشيء منه فاخذ مكان ذلك الشيء فحلف لا يأخذ من ذلك الشيء منه فاخذ مكان ذلك الشيء فحلف لا يأخذ من ذلك الشيء منه
وسئل عن رجل حلف لا يمنع من ضرب ابنة فضره خشيته او خشيته ففزع قال لا حث
لان مراده ان يضربه حتى يطيب قلبه ولم يوجد **وسئل** عن امرأه حلفت ان لا يغسل رأسها من حياها زوجها فماتت مكرهة قال ارجوا ان لا حث
الى الخيزان ومن مقدار مئتي حلف الزوج ان لا يفعل فلان ثم بداله ان يقر من مهرها ويشهد على ذلك
قال ينبغي للمهر ان يسبع من زوجها اربع مائة درهم كياكم هي تبت منه من مهرها وبقدر هو لها اربع
مائة درهم وهذا في حال الصحة فاقا اذا كان من مرضاته لا يصح اقراره بها بغير المبيع
وسئل عن رجل حلف لا يأكل من مال فلان ففقهه فلان سامن ماله فاكل الخالف من ذلك قال
لا حث لانه اكل في عرف الناس من مال نفسه **وسئل** عن رجل حلف ان لا يغسل رأسه او يكافئه ولم يوف وقفا فسوف منه قال لا حث
ملاكك اني لا ادخل دار فلان ثم دخلها قال يشهد الله لعمرك انك افترقت عليه **وسئل** عن رجل حلف ان لا يغسل رأسه او يكافئه ولم يوف وقفا فسوف منه قال لا حث
اخذ المال من سلطاني طيما ثم حلفه بالطلاق او بالخاصة خلى ثبته قال يتقدم عند الحاكم ونقول حلفي فلان
تلكي وكذا فيما هم عنده يعني امن فيقتضي له العاقبة ولا حث **وسئل** عن رجل حلف ان لا يغسل رأسه او يكافئه ولم يوف وقفا فسوف منه قال لا حث
شيئا وهو اكل من مال الفواكه والعسل من ماله واصحاب الكرم فماتت سارقا اذ كانت لو كان الوكيل
اكل من مال الموكل هل يكون سارقا اذ كانت غير اكل من مال الموكل ما حاله قال اما الاكل والوكيل فسرقه ما
ياخذ من عن ان يتجسس صاحبه به وليس من اكل من ماله الخبز وهو سوي ما ياكل ويحمل الى منزله لا اكل هذا في
الكروم والانتقال المحقق فاما انزال الجيوب فكل ما اخبرنا الا على وجه الحفظ ولكن على طريق ان
يتفرقه فهو سرقه فاما غير الوكيل والاكل ما داخل كيا من ذلك خفيه فهو سارق وحث **وسئل**
وسئل عن رجل حلف لا يتزوج امرأه فزوجها مولا وهو كاره كذب **وسئل** عن رجل حلف ان لا يغسل رأسه او يكافئه ولم يوف وقفا فسوف منه قال لا حث
لا حث لانه لم يوجد من العبد التزوج ولا الامر به فصار كرجل حلف لا يدخل هذه الدار فادخله بعض امرأه
وايسر كادى على التزوج فتزوج لانه وجد منه التزوج وان كان مكرها **وسئل** عن رجل حلف ان لا يغسل رأسه او يكافئه ولم يوف وقفا فسوف منه قال لا حث
لا يعمل مع فلان سوا في العتقاره وكوها ففعل من سره كذب لانه عمل معه ولو قال لا اشرك
مع فلان سوا فشارك مع سره لا حث واذا حلف لا يعمل مع فلان ففعل مع عبد المأذون لا
حث **وسئل** عن رجل حلف لا يغسل رأسه او يكافئه ولم يوف وقفا فسوف منه قال لا حث وانما يقع ذلك على
الوجه خاصة **وسئل** عن رجل حلف لا يغسل رأسه او يكافئه ولم يوف وقفا فسوف منه قال لا حث وانما يقع ذلك على
حث **وسئل** عن رجل حلف ان لا يغسل رأسه او يكافئه ولم يوف وقفا فسوف منه قال لا حث وانما يقع ذلك على
بلنه وبين حارة فقصده عمارة بنت لآخر ولم يقصد به عمارة هذا البيت فامرأته كذا في حث حايطة
حقيقة الفعل غير نافذة **وسئل** عن رجل حلف ان لا يغسل رأسه او يكافئه ولم يوف وقفا فسوف منه قال لا حث
على المنة الى بنت الله ان شاء الله قال لا حث لان الاستسنا ابطال اليمن الا ترى انه لو
قال ان اوردت فلان بعثه دراهم فامرأته كذا في حث فلان على غيره دراهم الا درهما

لا تأكل من ماله

اكرهه

فانه لا يحب لانه لم يلق الا تشعه **مسئل** **ابو بكر** عن سكران قال لاصحابه اني اذهب بكم
الى منزلي وعلى كدي قد ذهب بعض الطريق فاخذه القيس وحشته تلك الليلة قال لا تحت لان الطريق
لم يوجد منه قال القيس ابو القيس هذا الجواب بواقي قول ابي حنيفة ومحمد كني حلف لياكل هذا الطعام
اليوم فملك قبل مضي اليوم لا تحت عندهما فكدي هذا **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا ياكل لحم فشاء فاكل لحم عن
قال لا تحت وقال الذهبي في كتابه من حلف لا ياكل لحم بفن فاكل لحم جائز حنبل ولو حلف لا ياكل لحم جاموس
فاكل لحم بفن لا تحت لان الفل اسم جنس والجاموس اسم نوع **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا ياكل لحم من وجهه على غير سبق
الى قلبه انه لو حلفه بالطلاق ما يحنه لسر له ان حلفه بالله لعل الله عليه السلام من كان حلفا
فلحلف بالله او ليدبر ومن لم يرض بالله فليس من الله في شئ **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يقتل
منما في خطبة فلو جاء بها حنبل وان لم يقتل منها عتس منه وهو يقع على الجماع **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا تستعير من فلان فارده فلا زنى دايته قال لا تحت والعارته ان يشتمها الله **مسئل** **ابو بكر**
عن حلف ان لا يلبس من ثوب فلان ثم وجد الحالف في ثوبه من ثوب فلان او فاسدا في ثوبه قال
ان كانت المروة لقتلها بخنث لو علم بها لا يقول احد عندي ما شئت ارجوا لا تحت وان كانت فاشد
لا يمكن ثوابها لا حنبل ايضا وان كان يمكن ثوابها لبعض دون بعض حنبل **مسئل** **ابو القاسم** عن حلف
عن حلف وقال ان فعلت كذا فان ابني من حنبل حتى الذي تحت ففعل ذلك لا يلزمه شئ لانه بمن امسى
فعله الذي فعل **مسئل** **ابو بكر** عن حلف ان لا يلبس من ثوب فلان ثم وجد الحالف في ثوبه من ثوب فلان او فاسدا في ثوبه قال
لانه كان قرا بامس ان يتعلمه **مسئل** **ابو بكر** عن حلف ان لا يلبس من ثوب فلان ثم وجد الحالف في ثوبه من ثوب فلان او فاسدا في ثوبه قال
ابو القاسم عن حلف بالكتب الاربع ثم حنبل كفايته قال ان قال والكتب الاربع فليس هذا سمي
وارقك ان ابوي من الكتب الاربع فعليه كفارة طهر واحدا وان قال ابوي من الثوبه وبري من الاكل
وبري من الرقعة وبري من القران كس عليه اربع كفارات **مسئل** **ابو القاسم** عن حلف لا ينام على هذا
الفراس فوجع الظهر ونام على البوص قال لا تحت **مسئل** **ابو القاسم** عن حلف رجل ان يطعمه
في كل ما يامسه به وينهه ونهيه ذلك عن جماع امراته قال لا تقع طعنه على جماع امراته اذا لم يكن هناك
شيب دل عليه وانما يقع طعنه على الطامع فيما يامسه من الخمر وطعامه الى موضع وطعامه
عن الدخول في الامساك التي فيها القعود **مسئل** **ابو القاسم** عن حلف لا يكذب فساله عن امر في كذب
بالكذب ولم يكلمه قال لا تحت **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يحداد فلان وله دار سكرها ودار علمه قال
ان لم سكرها بسلام ذلك على دار العلة وغيرها فهي على الدار التي لسكرها **مسئل** **ابو بكر** عن
حلف لا يشرب شرابا يسكر منه فصب شرابا يسكر منه في سواك لا يشكر منه قال ان كان
هذا المختلط حال لو شرب منه الكشر يشكر منه فقد حنبل **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يشرب شرابا يسكر منه
فمن حلف لا يشرب فلا ينفذ لو باق ما يامسه وحنبل فاجعه قال لا تحت وكذا لو حلف لا يشرب
فمن صيدا فاصابه لا تحت **مسئل** **ابو القاسم** عن حلف لا يزوج فلان امراته في دبرها لفلان من
امراه وبهر اجنبه فالكذب محرم ولكن طينه وقعت على الجماع في الفرج **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يشرب شرابا يسكر منه

في الامساك
والامتناع

فمن

عن حلف لا يشرب شرابا يسكر منه فلو شرب منه الكشر يشكر منه فقد حنبل **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يشرب شرابا يسكر منه
وهو في منزله او في داره لا يخرج الى بغداد اليوم فخرج من باب داره برده فدا دم بدار فخرج لا تحت
الا ان كان من ابيات المصن وهو على فيه الخروج **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يخرج في حماره فلا يخرج من باب داره ثم
رجع حنبل وان كان من باب داره فخرج من منزله ثم رجع فخرج من باب الدار لا تحت **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يخرج من باب الدار لا تحت
لان حلفه من ابيات المصن فاشيا برده فدا دم بدار فخرج لا تحت وان خرج من باب الدار لا تحت **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يخرج من باب الدار لا تحت
وان حلف لا يخرج من باب الدار لا تحت **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يخرج من باب الدار لا تحت **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يخرج من باب الدار لا تحت
بعض الطريق ثم ركب لا تحت **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يخرج من باب الدار لا تحت **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يخرج من باب الدار لا تحت
انها ما شيا **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يخرج من باب الدار لا تحت **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يخرج من باب الدار لا تحت
او حلف او موك او مدم قد حلف لا تحت **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يخرج من باب الدار لا تحت **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يخرج من باب الدار لا تحت
حلف لا ياكل من مال فلان فحلف عليه فحنبل الحالف فاكل منه قال لا تحت ولو قال لا ااكل من ثوبه
فما تحت الحالف حنبل لانه كتب البيت وفي الفصل الاول جاز ما للوارث **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يخرج من باب الدار لا تحت
في امره حنبل بواقي ثواب الروح فعال الروح ان لم تردى التوب الساعة فانت طالق فذهب الجراح
لترده اليه فحلفها الروح وهي خرج من العتبة لمرده فاحده او من العتبة فلان تدفع قال القاسم
ان يكتب لانه لم يردده فانه اخذه منها فمر او ان اخذه منها بدفعها لم تحت **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يخرج من باب الدار لا تحت
انها اذا تحت الفدية لمرده فاحده الروح بصر كانه ردتته ولم تحت استسما **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يخرج من باب الدار لا تحت
عن قال لانه ان يركبك تجعل مع فلان فعلى كذا فحنبل فحنبل حنبل **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يخرج من باب الدار لا تحت
والقول بكفيه **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يخرج من باب الدار لا تحت **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يخرج من باب الدار لا تحت
الفرم حلف العزم انه اسكك على شئ وهو لا يعلم موت الطالب قال ارجوا ان لا تحت ان علم موت
الطالب حنبل **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يخرج من باب الدار لا تحت **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يخرج من باب الدار لا تحت
اشان عدا **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يخرج من باب الدار لا تحت **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يخرج من باب الدار لا تحت
في عينه وان اراد ان يحل في بيتها حنبل وان لم يكن له فيه فلا جواب له حنبل فاما عند علمنا رحم الله
بحل على ما يلفظ **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يخرج من باب الدار لا تحت **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يخرج من باب الدار لا تحت
فنه فاحده فدا حلف ابو يوسف وزيد والاحد حنبل **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يخرج من باب الدار لا تحت
لا يشكر ولا يحد هذه الدار قال ان لا تملك منعه عن الدخول فهو على العاقبة وان كان قد دخل المنع
فان طينه وقعت على النقي والمنع حنبل **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يخرج من باب الدار لا تحت **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يخرج من باب الدار لا تحت
رحله قال لا تحت حتى يشفي اسم البش وهكذي والحيف **مسئل** **ابو بكر** عن حلف لا يخرج من باب الدار لا تحت
طعاما فنه على قال ان كان الطعام طبيا لا تحت وان كان حنبل لان الملع هو الملوحة وهذا
كن حلف لا ياكل سقنا فاكل سقنا فحنبل قال ان كان يوجد طعمه حنبل وان لم يوجد طعمه لا تحت
وليس من حلف لا ياكل خلا فاكل سقنا حنبل لان الحنبل مكرار وكل سقنا والملع لا ياكل الا
هكذي ومن حلف لا ياكل فلا فاكل طعاما فنه فحنبل فان وجد طعمه حنبل وان لم يوجد طعمه حنبل

فالمعنى

لازم

امراة لا بد من في قوتها وميكن فزوجها اوها فلعنها فسلكت لا حنث ولزم النكاح **وكان لا بد من ان لا تزك**
الشما وان حنث لم يحنث ولو قال ان لم امس الشما وان حنث من ساعته والفرق ان ترك الميسر وجوز ساعته
فقد بر والميسر متعذر والضرر يقع على المتعذر حكم العادة اذا كان متصورا في الجملة **فحنث**
فلا يدخل اراها بابا واحدة ما في هذه الجملة والباقي من جملة اخرى حنث لان هذه الدار ينسب الي كل واحد
من المخلص **وكذا لو حلف** لا يدخل دار فلان وفلان دار ساكنها غير فلان وهو ليس بدار غيب مما لو كان له فاني
الدار من دخل حنث لانه وان لم يصف اليه بالسكنى صاف اليه من جهة الملك وفي الدارين وان لم يصف اليه من
جهة الملك يضاف اليه من جهة السكنى والاضافة تارة من جهة الملك وتارة من جهة السكنى واما وجوب **وان**
دخول الدار بن فلان وغيره والسكان عن فلان لا حنث اذا دخلها لان بعض الدار لا يسمى دارا **وكان لا بد من ان**
ساعة عن حنث في حلف لا يدخل دار فلان وفلانة الدار قناة فدخل الخالف الفداء وبلغ الى مكان هذه
الدار التي يتفقون فيها الماد وهو مكتشف فانه جائز ولو كان المكتشف سابقا ليلصق لا ينفذ به اهل
الدار لا حنث وان كانت تحت الدار لانه اذا لم يكن لها متقدم الدار لا تكون من الدار **وقال ابو يوسف اذا حلف**
لا يدخل دار فلان يدخل حائطا مشروطا من هذه الدار الى الطريق المجاورة وليس في الحائط ما يورث في الدار
حنث لانه من جملة ما اجابت به حدود الدار فلي هذا في القناة اذا لمع الخالف الى مكان تحت الدار ينبغي
ان حنث **لو حلف** ودخوله لحنث به على قياس قول **ابو يوسف** **وانما قال لامرأة** ان خرجت من
الدار الا بادي فانس طالق فطلقها بائنا قبل خروجها من الدار ثم تزوجها ثم خرجت من الدار لغير اذنه
لا حنث لان اذنه تعلق ببقاء النكاح بلهما وقد زال بالبنوة كسلط حلف رجلا ان يرفع اليه كل
شيء لغيره ثم عزل عن الولاية سقطت البنية فازول بائنا لم يلزمه دفعه اليه اذا حلف لا يمس هذه الدار
فانه كحاج ان يفعل عنهما بنفسه واهله وولده ومناجعه وان لم يفعل ذلك ونفى في الدار ساكنها ساعة
مع امكان انتقاله حنث ولو منهوه عن الانتقال وقسموه واولقوه لم حنث وان اقام على ذلك
انما ولو خرج من ساعته وترك متاعه كله في الدار يطلب دار اخرى لم يحنث لان المتاع لم يحنث
متاعا جارا اما لا يحنث وان امكنه ان يضع متاعه خارج الدار وكذا لو خرج يطلب دارا فافعل عليه
المتاع فلم يجدها لا حنث **وكذا لو حلف** بذلك في خوف الليل فلم يجد منزلا يتنوي فخرج حتى اصبح
ثم طلب منزلا وتحوّل اليه لم حنث فان كان الخالف موثقا امكنه ان يحتاج الدار واج يتنقل المتاع في يوم
ولم يفعل وكان ينقله بنفسه او بعين من الناس في ايام كثره لا حنث ولو كان ساكنا مع غيره في الدار
حلف لا يسكنها معه فذهب المتاع من اخر وخروج وليس من اياه العود اليها فليس يسكن في كذا ان
اورعه المتاع ثم خرج ولا يرد العود الى ذلك المنزل لم حنث وكذا العارية فان كانت امرأته معه
في الدار استخرج الزوج واعتنت واجتهد الزوج فلم يفعل فخرج بنفسه وتركها لا حنث ولو حلف
لا يسكن هذه الدار وهو ساكنها في حلف خرج منها بدينه وقال هذا نوت لم حنث وان بقي ساكنا
بعد الحلف ثم خرج وقال هذا نوت لا يصدق في القضاء والفرق بينهما انه اذا مكث في الدار الحلف فقد اقر
على نفسه بالحنث فلا يصدق في القضاء واذا خرج عقيب الحلف لم يقر على نفسه بالحنث

الدار التي فيها
سقطت الدار من الدار

فبصرت

فيصديق **وكان لا بد من ان لا يمس** على ما في القدر **ادخلت** ليقضي فلا تاحقه اليوم فحلف فلان فانه
واكل في العصاة لا حنث انما البهين على ما في القدر **ادخلت** ليقضي فلا تاحقه اليوم فحلف فلان فانه
نصب لله العاقب وكهلا للغايب ولقبض ما عليه حتى لا يحنث في عينه **وكان لا بد من ان لا يمس** لو حلف لا ياكل
طعاما فاستنوى بدوهم غصب طعاما لا حنث ولو غصب برا فحنث ان اعطاه مثله قبل ان ياكله **جوابا**
لم حنث **وكان لا بد من ان لا يمس** في حلف **ادخلت** ليقضي فلا تاحقه اليوم فحلف فلان فانه
واحدة قال الشافعي انما البهين على ما في القدر **ادخلت** ليقضي فلا تاحقه اليوم فحلف فلان فانه
فكلم صبيته حنث **ادخلت** ليقضي فلا تاحقه اليوم فحلف فلان فانه
ولا لو مس ولا يمس فحنث على له انما **ابو يوسف** **وانما** لا حنث لان وراء من حلف
او من حلف رجاحة من له من حلفها وجهه حنث وكذا لو نظر الى فرج امرأة من شهود حنث عليه انما
ولو نظر في مراءه فرأى وجهه لم يحنث وكذا لو نظر الى فرج امرأة في مراءه لم يحنث حنث عليه انما
ابو يوسف **وانما** لا حنث لان وراء من حلفها وجهه حنث وكذا لو نظر الى فرج امرأة في مراءه لم يحنث حنث عليه انما
تزوج النسا او قال بالتزويج حنث وكذا لو قال ان استترت هذا البهين بادي فامراني كذا فاذله في النجاس
فاستترى هذا البهين لا حنث ولو قال له امرأته ان اذني في الخروج الى منزل ابني فقال ان اذنت لك فخرج
حنث ثم قال لها اذنت لك في الخروج لا حنث وليس هذا من التزويج لانه لا يكون تزويجا بغير اذنه وقد
كفر خروجها الى عن منزل ابيده **وقال ابو يوسف** **وانما** لا حنث لان وراء من حلفها وجهه حنث وكذا لو نظر الى فرج امرأة في مراءه لم يحنث حنث عليه انما
عبد لا يفتق حتى ياتي عليه شتمه من يوم اشتراه ولو قال كل عبد استتره الى كنه فهو جرح عبد شتمه
فانه لعن الى تمام الشتم **فحنث** **ابو يوسف** **وانما** لا حنث لان وراء من حلفها وجهه حنث وكذا لو نظر الى فرج امرأة في مراءه لم يحنث حنث عليه انما
منزله عابدا او ابرافا ستان فلم ياذله لم حنث وان اراه ولم يتاذل حنث **الحرم** **ابو يوسف** **وانما** لا حنث لان وراء من حلفها وجهه حنث وكذا لو نظر الى فرج امرأة في مراءه لم يحنث حنث عليه انما
فيمر قال كلام فلان وفلان على حرام فكلم احدهما حنث وكذا لو قال كلام هؤلاء القوم لو كلام اهل فداء وعلي
حرام فكلم استانا حنث وكذا لو قال هذا الرغيف على حرام فاكله فحنث **وقال ابو يوسف** **وانما** لا حنث لان وراء من حلفها وجهه حنث وكذا لو نظر الى فرج امرأة في مراءه لم يحنث حنث عليه انما
لا يخذ من فلان درهما فاعطاه فلان فلوسا ودين فيهما درهما وقبض الخالف وهو لا يعلم او حلف لا ياحد
منه ثوبا هو يافا خذ منه جرابا مريافه ثوب هروني فانه حنث فاما فمنا بدينه ومن الدار فانه لا
حنث اذا لم يعلم به ولو اخذ قبضه فحنث فحنثهم فالعاس قبل الاول ولا حنث استخسانا في الفقا ولا فيما
بينه وبين الدار ولو اخذ منه درهم مصروزة وهو لا يعلم به لا حنث وان علم بذلك فاحده على علمه
حنث ولو كان الممس على يده فعاد لا اخذ منه درهم ما به لم حنث في هذه الدراهم المصروزة في النوب
وان علم به **ولو حلف** لا يقبض ماله من المطلوب اليوم فقبضه من قبل المطلوب حنث وان قبضه من
منقطع فحاله لم حنث ولو قبضه من قبله او من المحال عليه لم حنث وان كان الطالب احوال على رجل نفس
دس علم فقبضه حنث منزله وكيله وان كانت احواله قبل البهين لا حنث وكذا لو وكل الطالب قبل البهين
وقبض الوكيل بعد البهين لا حنث ولو كان الخالف اخذ درهما منه فملك الرهن في يده لم حنث هذا مثل
ابرايه **ولو استتر** **ابو يوسف** **وانما** لا حنث لان وراء من حلفها وجهه حنث وكذا لو نظر الى فرج امرأة في مراءه لم يحنث حنث عليه انما

يوم

هذا العبد ياتي في يوم خيبر ثم اخذ له في النجاة فاستوى هذا العبد فاملى حائث لانه قد اذن له في
هذا العبد وغيره وان قال له ان استر ب طعنا ثم قال له اذنت لك في شرا الدقيق فواذن في النجارات
كلها فان استوى العبد له ولم يثبت لانه لم يمس به وانما لم يمسكما رجل فالت له امر انه ايدى في الخروج
الى منزل الى فقال ان اذنت لك في ذلك فعبدى حرم ثم قال لها اذنت لك في الخروج فبها لم ياذن لها في الخروج
الى منزل انما لو قال العبد ان اذنت لك في تروح فلانه فعبدى حرم ثم قال بعد ذلك اذنت لك في تروح
النساء او قال اذنت لك في التروح خنت رجل حلف لا يشرب هذا اما فمجد ثم ذاب فشر به لا حنت
لا يقطع الشبهة الاولى والستانية الى الجهد ولو كان هذا في الجمل حنت لان شبهه لا يقطع رجل حلف
لا تكلم فلانا فام ناسا ففهم ذلك الرجل فاشم علمه جيز فرغ من صلوة لا حنت لان ذلك من امر الصلوة رجل
حلف لا تكلم فلانا فاحبته المحلوف عليه بخير نسوة فقال ان الله وانا اليه راجعون او بخير غيره فقال الحمد
لله رب العالمين لا حنت لان هذا لا يكون كلامه في هذه الحالة الا ان يقول احب الله وانا لا حنت
عبد الله بن عمر عن قال ان ابري من الشفاعة ان فعلت كذا قال كذا فمنا لان الشفاعة حتى فكانه قال انا
بري من الحق ان فعلت كذا يكون لنا كذا هذا وقال غيره لا يكون لنا وهو الصحيح لان الشفاعة وان كان حقا
عندنا لكن من ابرها كثر مستدعا عندنا ولا يصبر كافر فلا يجعل الخالف ببراتها كانه قال هو كافر
رجل قال لامرأته ان لم اجامعك اليوم فانت طالق ثلثا وان بركت سامن الصلوة عن قوما فانت طالق
لنا وان غشيت فيه فانت طالق ثلثا فانه كما معها بعد الغضب وبكر الغسل حتى تغرب الشمس
ثم يغسل ويصلي المغرب قبل غيبوبة الشفق ولا حنت شي منها رجل حلف وهو جالس بيت
من الدار ان دخل هذا البيت فامرأته كذا حنت دخول ذلك البيت دون الدار ولو حلف بالفارسية
ان يدس حائه انزل اسم يقع على كل الدار لان الاسم له بالفارسية ولو قال غشيت به دخول ذلك البيت خاصة
لم تصدق القضاء لان بينه الى ذلك البيت فهو على ذلك البيت بكذا حال رجل قال لامرأته ان
ذهبت الى منزل والبركة فانت كذا **سنة** **ابن عمر** ربه الله ان الذهب من الخرج
خلاف الايمان فيقع على الخروج بعد ذلك وجئت او لم يزل ولو خرج لغير ذلك ثم انت الى البيت
لم حنت رجل قال للقوم ان كان من ممان فربيت زوج جنس فدهوا الى امره فلم يطعمهم شيئا لم حنت
رجل قال لامرأته بعد ما اصبح ان لم اجامعك هذه الليلة فانت طالق فاركها بعلم انه اصبح وفتت
مبينة على الله القابلة وان كان لا تعلم وهو سوى تلك الليلة لم يطلو عندا حرفة وكذا خلافا
لاني يوسف وبني له الكفن **في الزنا** رجل قال لامرأته في النهار انت طالق في يوم يقع على
اليوم القابل ولو قال في يوم يقع على هذا اليوم ولا يصح محبة ابدا رجل قال لامرأته ان
عزلت ما ذهبت في المنزل فانت طالق لما فاز اراد به كونه في المنزل سقطت العين بخروجها عن
المنزل وان اراد به هذه النكاح لم يطلو الا بالراق رجل قال لامرأته ان تروحك فانت طالق
ان تروحك فاذا تروحها لم يطلو فاذا فارها لم تروحها طلعت رجل حلف لا يسترى
ذهبا لم حنت بشرأ ذهبن الكبراج لانه لا يباع في سوق الذهبين ولو حلف لا ياكل ذهبا
حنت

حنت بد من الكبراج لانه يسمى اكل ذهبن الكبراج امرأه قالت لزوجها اني كبرت فعالي اكره ان يكره ثم يطلو
فلا ياكل اذ اراد به المحاراة في طالق كل حال وان اراد به الشرط كان شرطا ولم يطلو الا بوجود هذا
الوصف وهو ان يكون معطلا مسطلا ولو قالت له اني كرج نسنته فهو كالأول على التخصيل وهو
الذي يصح منه ويستثنى به ويستصحب في زانه وحمل من كانت له امرأه صالحة غفيرة
فاراد ان تروح اخوى فهو كذا ولو قالت له اني ابله ريش فهو ان يكون له حية طوبى له زانه عند
الناس على المقتان ولو قالت له اني ربحا ريش فهو من كانت له حية مع الصدغ الطويل ولو قالت
ان يامس ريش فهو الذي لا يمس ريش الحن والزند ولا يثبت تروك رجل قال لامرأته انت طالق تطلقين
بطلقة بالف درهم وقيلت المرأة فان كانت المرأة عينة مدخولها وقعد واحد بعين بدل وان
كانت مدخولها يقع بفار بالف درهم ووجهه اني احدي الطلقين سهل لاننا بعين بدل وليس
بها عن المدخول بها فلا يقع الباقية واذا كانت مدخولها وقعت اجدا بها وحك العبد فصح
ه بقول الثانية فتقع ايضا قيل وهذه المسئلة وقعت ليمان وتخير محمد بن مفضل ومحمد بن شعاع
رجل ثلث نسوة احدهن على الشط والناثه في الدار والناثه على الشام تروى الصعود على
السطح فقال لها ان تصعدى الى التي على السطح فانت طالق وان تجردى الى التي في الدار فانت طالق
فان التي في الدار تصعد على السطح وتجد التي على السطح الى الدار ثم التي على السطح لو صعدت او
الحدث لا حنت الزوج لانها لا تكون صاعده الى التي على السطح ولا تكون منجدة الى التي في الدار رجل
له ثلث نسوة فحاشا بوش وقال ان لم يلبس كل واحد منكم ثوبا منه شبرا عشرين يوما فانت طالق
كيف صنع من ثوبه لبس ثوبين من ثوبه ثوبا ثم يترج احدهما ويدفع الى الثانية فلبسته
الى تمام عشرين يوما ثم يترج صاحبه العشرة ويدفع الى صاحبة العشرة فلبسته الى تمام الشهر رجل
حلف بطلاق امرأته انه لا يصلي اليوم الفريضة اكثر من اربع ركعات وليس عليه سوى هذا بعد ان حل
صلى الغداة ثم خرج مسافرا ثم حلف على الطهر ركعتين والعصر ركعتين رجل قال والله لا اكل ولا
او فلا ما وطلنا احكام الاول حنت في طهه ولو حلف احد الاخرين لا حنت ما لم يكلمها احسقا ولو قال
والله لا اكل ولا ما وطلنا او فلا ما او فلا ما فكلهم الاخر حنت وان كالم احدي الاولين لا حنت ما لم يكلمها جميعا
رجل حلف لا يبيع هذا الثوب بعشرة فباعه بأكثر من عشرة حنت لان العشرة فيها مخرجة
ولو باعه بتسعة لا حنت وهذا هو العاشر وجواب الاستحسان على عكس هذا لان من لا يبيع
على التعارف والتعارف من الناس ان من حلف لا يبيع بعشرة فانه لا يبيع الا بأكثر من عشرة
رجل قال كذا وكذا دابة متى في المساكين صدقة فركب دابة له ففعلت ان تصدق بها فان خذت
كاهم اشتراها بعد ذلك ثم ركبا ففعلت ان تصدق بها وكذا كذا لو قال كذا وكذا كاهم امرأه ففعلت
طالق فكلهم امرأه عنده طلقت فار لم يدخلها ثم تروحها ثم كلفها طلقت ايضا وان تروحها بعد
زوج اخر وكلمها لم يطلو لان ذلك الملك قد مضي وقد كان له عاينة ولم يكن ملك الداه غايه
وكذا لو قال كذا وكذا امة ففعلت فكلهم امة له ومخنتت ثم ارتدت وحلف بدان الحرب

بشر

اي حصة له ووجه الله عليه فانه ذكر ان اموالهم طلبوا من اي حصة ان يفت ابو يوسف لنفسه
فتركه فمما بينهم ليقطوه الف درهم فقال لهم ان حصة وجه الله في كل يوم ربع امس هذه العشرة فبالوا
بسلته امام فقال من لم يحمله الف درهم في كل يوم لا ينبغي له ان يخلف عن مجلسي فلم يذره فلما مات
ابو يوسف قطروا فوجدوا ابو يوسف قد اخلف الى اي حصة وجه الله سبع عشرة فوجدوا
كل يوم الف درهم سبع عشرة ايضا فبقا لغير استه استاده اي حصة وجه الله عليه وجهه واسته
والله اعلم الامم اعرفكم الله ولولاه ولاباير المؤمنين للموت **مسألة** لسم الله الرحمن الرحيم
مسألة عن استري من رجل حرام لم يره ودفع غلامه البائع الحمار الى غلام المستري من غير
علم من المستري له وهلك في يد غلامه هل سقور الثمن على المستري قال لا **مسألة** عن استري قال
عينا بتم معلوم ثم اخذ البطاطم اياما وباعها فعرف انه لا يرحم فيها وكثير علمها فطلب من البائع ان يقبل
الافاقه فيه وبقص من هذا الثاني فقال البائع بزيارتها فمعه خمر وفروش ففعل كذلك وخشيت
هاله ان يخط عن الثمن فبقي البائع لا ان كان البيع قد صح **مسألة** عن ابن عمر ان كان له هقان يوم استري
ذلك الكرم منه ثمانية من اخر او رهنه من اخر مجلس الفقه هل يحل قال لا الا ان لم يقضه قبله لا يكون
الكرم في قبضه والقبضه قبض امانه فلا يبيع عن قبض الصمان **مسألة** عن ابن عمر استري شيئا كبرا في
وجاؤن معلوم دونه فلما ذهب به الى منزله واخرجه ونظر اليه ما ذافيه ملج كثير خارج عن العادة
ففضله فانقص نقصا فاجتثا من الورق هل يستحق من الثمن لغيره **مسألة** عن ابن عمر استري شيئا
وجاهد من ثروتي في الشوق وامر ان ينقله الى مكانه ففسدها في الطريق هل يملك على البائع او لا
المستري قال لا لم يقضه المستري فعلى البائع **مسألة** عن ابن عمر قال اخرج منك هذا العين ولم يدرك
لما قال الاخر استريت هل يفسد عقدي فوجب الملك اذا انقضت الفسخ قال لا لان البيع يملك مال قال
ولم يوجد وهذا لا يكون **مسألة** اذا ذكر المشرع كاليمينه والدم فعند ترك ذكر الثمن او لا لا يكون **مسألة**
مسألة عن بيع حري في ارض من رجلين ثم استحقهما رجل ثلثا الفاضل وطلب المستري من البائع الثمن فرفع
اليه ثم ظهر فساد الفضا لغوي لامة هل المستحق عليه ان يرد تلك الارض من البائع ويقول بطل الفضا
قال لا لانما لا يابى البيع بالتعاطي ولم يترا د ولكن الفاضل قضى للمشتري بالارض وفسخ البيع ثم اذا طهر
فساد الفضا بالاستحقاق طهر فساد الفسخ اما هي فإلما قد انفسا فصح **مسألة** عن ابن عمر اعطى حمارا
فجينا رجلا في معارضة القراطين فبقي عن عظمي نفسه وفتته او هو عن عظمي نفسه واستحقه رجل بلسه
ماذا يرجع على معطيه قال يسير عن عظمي نفسه لانه استراه كما وان كان غاليا **مسألة** عن ابن عمر قال
اخرار الناس يستردون كرمك هذا بالفي درهم فقال لفته منك بالف درهم فقال استرنته كما هل يكون
صحيا قال نعم ان لم يكن على طريق الخرب فان احلفا انه كان عن هزل او حذو القول هو مدعي الخول لان
دلالة الحال تدل عليه فان الاول قال ذلك على معنى انك ملك شيئا له فمعه فلم يظهر من نفسه ضعف الحال
والثاني يقول ذلك رد اعليه لكرم مع ذلك رد اعليه لكرم مع ذلك اللفظ يصح تبعا اذا لم يفسد الحال
ولا به فان اعطاه شيئا من الثمن دل ذلك على الجود ولم يسمع دعوى الخول منه بعد ذلك **مسألة**

ومجلس

مجلس العامة في جامع بني قديس يوم الجمعة من اجل ما في القضاة انما كل قوم بدرهم فبذروه اليه
فقطعت القضاة اللحم فبينه في المزان بسبعة ولا شئ عنه صاحب الدرهم وهو بطيها من في البلد
كل من بدرهم فمأخذه فخرج على هذا اياتا ثم يزنه فوجدوا ثلثين اشبارا الف لكن هذه البياعات
وليس في ذلك احباب ولا قول ولا اجناس ففقد اللحم من حيث الون فقال ابا سيع النخاطي فانه جالس عندنا
والتراض يكون على قدر من واخذ باعتناء العرف واذا انقص اللحم من المزان كان صاحب الدرهم ان يرجع
على القضاة مما يحس قد انقص من الدرهم لانه انقص عن قدر ما مضى به دلاله ولا يرجع بقدر
النقصان من اللحم لان البيع لا يقع عليه ولا يتم الا بقدر النقصان لم يوجد فكان من الرجوع في قدر ما حقه
من الدرهم **مسألة** عن ابن عمر عن المجلس ذكر في ذلك لشيخ الامام الاجل شيخ الاسلام فاستصوبني
وقره **مسألة** عن ابن عمر استري كرا فطهر بعد الشرا ان شربه من ثراوه يعني من ما في موضع
على طين من او على حاطين او نحو ذلك هل له ان يرد هذا العيب قال نعم وهو عيب فاحس لان الكرم
الذي يستري بالف على ثراوه يستري باربعة آلاف اذا كان شربه من ثمن مسقن على الارض **مسألة**
مما ينقص القاء والقبض عادة **مسألة** عن ابن عمر استري جارية هندية فاذا مضى لغيره والهندية
ولا تسلم بها هل يكون هنا عيبا يرد هابه قال لا يرد اهل البصر عيبا فموجب والافلا **مسألة** عن ابن عمر
عن ابن عمر استري من رجل ارضا فبعضها مدعي على البائع ان هذه الارض وقف كذا وقد بعث ماليس لك بيعه
وقبضت الثمن مني ارضي ففعلك ان يرد على هاله هذه الخاصة قال لا ولا يبيع الخصومة في الوقت لا
المتوى والوجه في هذا ان صاحب المتوى في ملكه وان لم يكن لها متوى نصب القاضي جلا فاضم فاذا لبس
الوقية طهر بطلان البيع واسترد المستري الثمن للمو الى البائع **مسألة** عن ابن عمر دخل المزارك داره
واخذوا ثوبا من داره وذهبوا به وعجز الرجل عن استرداده منهم فقال ذلك الرجل بعه مني واما
استرده منهم فباعه بغير معلوم فجا الرجل اليهم وقال انه توى فردوه على فكدوه وقالوا احلف لنا
بطلان امرنا انك لما انه لو بك حتى يرد عليك الخلف بالطلقات الثلاث انه ثوبه هل كنت قال ان
استراه شرا صحت لا تحت لان شرا المفقوف صحح فبعد للملك كذا ذكره الكرخي عن ابن عمر البائع
اذا عجز عن التسليم فلم يمتري ان يفسخ البيع واذا علم انه مفقوف وجب ان لا يكون له حق الفسخ
فما شرا على مثله شرا المرفوف والمشترا ان صح وللمتري الخيار اذا علم به فان سلب من ضا الى
وقت الاضحاك وانقضاء مدة الاجارة وان شاف ففسخ البيع واذا علم عند الشري انه صر هون او
مشترا فليس له ان يفسخ لستحق رضاه **مسألة** عن ابن عمر قال اخرجت منك هذا العين لكذي
درهما ووهبت الثمن لك او ابرائك عن الثمن او استوفيت الثمن منك فعلا استرنت **مسألة** عن ابن عمر قال
قال لا يكون غنره مالو باعه منه على ارا لئن عليه وذاك فاسد فكذي هذا فسال عن ابن عمر قال
لا يرجع منك هذا العين لكذي درهما فعلا الاخر استرنت ثم وهب البائع الثمن للمشتري او ابراه
عن الثمن او قال تصدق عليك وحصل المشتري ذلكا وسكت هل يصح ام لا فقال نعم واذا رده ازند
ونفى الثمن عليه **مسألة** عن ابن عمر قال اخرجت منك هذا العين لكذي درهما فعلا الاخر استرنت ثم وهب البائع الثمن للمشتري او ابراه

كان

عمر باع من ارض دار او مال عبد السبع ارضه سكر دوم بان من خردنم واستوى المسمى على ذلك
ثم طهرانه درهمان يطالب في الحماة على اعتبار درهمين هلاله ان يرد به بذلك قال ان كان شرطاً
ذلك في البيع فالباع فاشد **مسألة** من استوى لوطاً قد ادركت علته من الفله وقبضه
وفيه اكار منعت المسمى الاكار حصته هلاله ذلك قال ان رضى الاكار بالبيع واجاز صاوت
الفله كلها للمسمى لوضاه بالبيع في الكلا وله حصته من الثمن وان لم يكن لم يكن هذا البيع لان حصته
فيه ماله حوال السبع والرواية في كتاب المزارعة **مسألة** من جاعل يطي في الثقال
وقال انه زيف فاعطى به كذا فاعطاه ثم جاعل الثقال بالخط يطي في انه لا يروح واراد ان
يرده عليه هلاله ذلك قال لا اذا كان رضاه لانه يجب وقدر رضى به فاما اذا طهرانه سيق وفي
زماننا يقولون رخصه فله ان يرد به لانه باعه بالخط يطي في هذا ليس يطي في **مسألة** من
استوى بالخط يطي في الرضا ورضى الاكار فاعطاه هلاله ذلك قال ان كان عطي رضاء
فاما اذا كان موعداً فلا لانه لم يطي في هو تلبس منه **مسألة** من استوى لوطاً قد ادركت علته من الفله وقبضه
بشئ معلوم وثقالاً ثم وجد المسمى باجدها عبا فرده على باعه وقبله وقال ان كان
هذا الثوب ثوباً عيب فربى به فبعت على يد رسوله اليه فضاع قبل وصوله اليه على من صنع
فعال على الباع لان البيع انقضى في الثوب المردود وجب على الباع رد حصته من الثمن وذكره
انه ببعته اخر ورضاه به ليس يطي في منها بل راض على امر بعلانه ولما اراد بفعاله وقضاع
ثوبه عن يد امينه كان عليه اعلى المسمى وعليه رد حصته الثوب المردود من الثمن **مسألة** من
عطي ثوباً حال رتب وكان يبيع ذلك وسعر له سعراً بالقد يكتفي بالنسيئة بكنه له اسمن
رحل حوالاً على يد الال وقال زوفيه ما به من منه فقد فوز له المالك ذلك ثم ان المالك طلب من
باعته الحوال عليه فعالم بصل الى ذلك هلاله ان يطالبه بالثمن قال لا اذا انكر القبض فماله فار قال
جابه الى فلم ارضه وامرته ان يرد به تلك هل يرد به الثمن قال لا لانه اذا لم يقبضه لا يصير بيعاً
لانما لم يلقط بالاحباب والقبول فانه يصير بيعاً بالتقاطي ولم يوجد لانه لو قبضه ولم يبيع
وله خيار الرتبة لانه استوى مالم يرد به فله الرد به وهذا الرد في ولا حاحه فيه الى رضا ولا رضا
فاذا ملك الفسخ فلك الاختيار عنه واذا بعت ما قال بعت الفسخ سقط الثمن **مسألة** من
عزف او دبش او رفاق دهن او ثياباً في احد ما فوض واشتري هلاله ان يرد به بالكل او كذا في بيعها
كحاج الى الدوق كما فيه ليم الرضا قال اذا كان الكلا بوعا واحداً وعلى صفة واحد فدوق
بعضها ذوق كلها وليس هذا كارد بالعبث اذا اوجد في رضاء عيها او كان المالك
يحبها في عزف او رفاق فوجدها عبا فما في عزاره فله وده وجده بعد القبض لان ذلك بناء على العرق الحقيقة
وقعره انه ثنى واشيا فاما هي في الحاجة الى معرفة الكلا والرضا **مسألة** من استوى لوطاً قد ادركت علته من الفله وقبضه
عقار الا ان المسمى الفاضل قال لا يطي في هلاله فان باع وسلم ثم طهرانه هو ببعته ان يرد به وقع
هكذا واراد الاسترداد فعاد رضى منه الاقرار بالبيع ثم المالك يكتفي بالكل واشهد على ذلك م

مر باع

وي العس

سنتهم

سنتهم دعواه للشناقص قال نعم الدرس وعمر على جواب الامم من خاواهم الى الامام الاجل محمد الايمه
عبد الله الشيرازي والقاضي الامام ابو بكر بن محمد الزنجري وغيرهما على الاطلاق ان للاب ذلك وقال
نعم الدرس ذلك محمول على انه اطلق البيع ولم يقرب ذلك الاقرار وفوق عند الدعوى الى بيعت ولم اعلم العين
او علمت بالعين لم اعلم ان البيع لا يجوز **مسألة** من استوى لوطاً قد ادركت علته من الفله وقبضه
وهو كرم حتى ادرك الثمن والعنف ثم استرده البائع بقضاه للمسمى ان يجلس لبعته بعد
الاکار لعمله او يطلب اجر العمل قال لا ولا حله مسترد لان للمنافع لا يقوم الا بالقبض وهو ما
كان اكاراً بل عمل لبعته ورأس جواب محمد الايمه انه سئل عن رجل عمل لبعته ولا اعرف كذا وجها وانا
اقول ان في الباب ان هذا العقد وقع فاشد وفي العقد العاقد اذا اتصل به القبض وحرف
المسمى في المترا من ذلك استرداد المبيع ووجب على المسمى قيمه المبيع والمناقص القاضي
حتى لا يرد لامناع المسمى عن دفع القيمة واذا قضى عليه بالرد لامناعه عن دفع القيمة صا
راضيا بالرد ففسخ العقد من الاصل كالا قاله **مسألة** من كان له ارض خارجة فاشترى
فعال البائع لا ادري بقدرها فقال المسمى من حارب فباعها منه فظن انه ببعته اجرة فما
حكمها قال ان اطلقا البيع والشرا على الارض وشاحد ودها ولم يذكر المقدار في العقد فمضى المسمى
بما سمي من الثمن ولا خيار للبائع وان قال البائع لعقمتك بكنه على انها حارب ثم طهرانه اجرة
فالبائع الخا ان شاء امضى العقد وان سا استرددها ففعال لغرض وان قال بعت حراماً بخر البيع
لمحاله المبيع وقال نعم الدرس قال سبي الاسلام او المسمى عطا ان حرمه البيع الذي لعارقه اهل زماننا
والساكنون في بلادنا احبالا لروا وشعوه بيع الوفا هو في الحقيقة رهن وهذا المبيع في يد المسمى
سار رهن في المسمى لا يملكه ولا يطلوه الاسراع به الا ان المالك وهو خاضع لما اكل من ماله واستملكه
من عبده والدرس شاقطاً يملكه في يده اذا كان به وفاء بالدرس ولا ضمان عليه الزيادة اذ اهلك من عبده
وللبائع استرداده اذا قضى دينه ولا فرق عند بائني الرهن وبين هذا في حكم من الاحكام لان النفا
وان شياً ببعاً ولكن عرضها الزهر والاستئناف بالدرس لان البائع يقول بعد عقد هذا البيع لكل انسان
قد رهن مملوكي مع فلان والمسمى يقول قد ارعيت مملوكي فلان والعبرة في باب التصرفات والعقود
للمقاصد والمعاين لا للاظهار والمباين حرم قال اصحابنا الكفالة شرط براه الاجل حواله
والحوالة بشرط ان لا يبين الاصيل كعالة وهدية الخ ثم نعتيها مع تشبهه المسمى بخوف الساهد من تكاح
والاستصناع العاقد اذا ضرب فيه الاجل شام وظاهر كثره قال وكان السيد الامام الاجل
الراشد الاستناد ابو سعيا على هذا وقوم السج القاضي الامام على السعدى علينا ستر قد من بخار او ينفق
في هذه المسألة فكتب انه رهن وليس يبيع فخرج السيد الامام الاجل لموافقه فتواه فتواه وقال السيد
الامام الاجل وقد قلت لشيخ القاضي الامام الخراساني قد درست هذا البيع عاقد فبما بين الناس وفيه
مفسده عظيمة فتوا في هذا انه رهن وانا على ذلك ايضا والصواب ان يجمع المانح الايمه ويلقب
على هذا ويظهر ذلك فيما بين الناس فقال المغيث اليوم فتوانا وقد طهر ذلك فيما بين الناس في خالفنا

الحرم

سنة الدرس

فليس زوليم الدليل وقال نعم الدين وكسب البيع الاسلام في متعدي لادان كلفا فيه فتقول
القبائل استنوبه شواياتا ولقول الموجب بعته بيع وقا ان القول الموجب لان الاخر يدعي
والعينة عنه بالبيع وهو يدعي الرهن فهو ينكر الزوال فتكون القول قوله وقال نعم الدين
القول مساحنا في هذا الزمان على صحة بيعا على ما كان عليه بعض السلف لا سيما لفظا فيه
من غير ذلك شرط فيه والعبارة المملوطة المضادة من المقصود فان من فوج امرأة ومن
نفسه انه بطلتها بعد ما جاء معها في النكاح قال جامع الكتاب احمد بن موسى الكشي وكتبوا
عند السج الامام الراشد الاستاذ نعم الدين ادعاء مبني فقال لعت حانوا من رجل باربع مائة
عطين بغيره ثم هو بطلت من اقاله البيع ورد الثمن وقول بعني بيع وقا وانا اقول ببعك
بعابانا فقال القول بولك فقال السائل لو حلقتي على ذلك هل تسعني ان احلف وقد كان من
يتقي اي احد الحانوق منه واوله وورد الثمن اليه وكان قصد المشتري ايضا ان لا يخذل
التمن ويرد الحانوق بعد زمان كما هو عرف الناس الا اني لا اقدر ان اتوهم على ان القذار لهما
دورهم فاحاب ان اذكر قبل العقد وما القبط لا عبرة لذلك اذا لم يذكر عند العقد كوى الحجاب
والصول وسعدان كلف ما لك قد بعته بعابانا قول هذا على ان العبرة للمملوطة ايضا
وقد لفظا لفظ البيع دون الرهن واعتباره ببعانه ايضا الا انه ورد الاسكال على هذا ان
المسح اذا احتاج الى العماره فالبايع لعمره وهو **مسألة** في الخراج ايضا ان يقول انه ليعمل
ذلك احتسارا لا جبرا حتى لو اشيع عن ذلك لا يجبر عليه وكذا لا يجبر على الوفاء ايضا واذا
انتقض المسح ما كانت دارا فاعندت لا يجبر البايع على رد الثمن ايضا لانه لم يرد له مع حريته
وكذا لو كان المسح عبدا او دابة مملوك عند المشتري لانه لو اوجد منهما على الاخر والله اعلم اللهم

باب في بيع المسح **مسألة** في بيع المسح **مسألة** في بيع المسح **مسألة** في بيع المسح
في ارض بعثت في وسط الثمة فما وقع اخذ الخراج على من يكون الخراج فلا ازال في بيع الشراعت
ما عكس استقلالها فيه فالخراج على المشتري والافق على البايع فتسوله ان اخذ السلطان من المشتري
ولم يبق السنة مقدار ما كان استقلالها فيه هل المشتري او يوضع ما ادي من الخراج على البايع
قال لا لانه وان ظلم فليس له ان يظلم غيره ففيل له لو اخذ الخراج لكون الارض في يده ولم يقدّر
على الاضئاع انه ان يرجع على صاحب الارض قال ان كان مضطرا في ذلك فله ان يرجع عليه
كسحب الرهن اذا قضى الدين وانك الرهن فله ان يرجع بما اذا على الراهن وان ادى دينه فليس
امر لكونه مضطرا فكذلك هي فتسأل نعم الدين عن الفرق بين مستري الارض وبين الاكار حيث يرجع
الكار على صاحب الارض ولا يرجع المستري على البايع ومما في حق الاضئاع السوا فقال المستري عن
مضطر لانه ظلم محض ولا جراح عليه ولو رجع الى اهل الحق منعوا عنه الظلم فاما الاكار فانه
يطلب منه من عليه وكان اشتغل هو امر رب الارض فاذا ادى رجوع على من اوقعه في هذه
العقده **مسألة** في بيع المسح **مسألة** في بيع المسح **مسألة** في بيع المسح

الابسر

الابسر ومطرا الى طسورها قبل الشراكم نظر الى وجهها بعد الشرا فاعلم برضه الهان رد كسار الدو
قال نعم لانه لم يطل الى ما هو المقصود فالجزم له فان كان ثبط الطين الى الطين فمطرا الى وجهها
قبل الشراكم نظر الى طينها بعد الشرا وهو الصرم فلم يرضه قال لسئله ان يردده خيار الدوميه
لان الصرم بيع في الداب قال قلت له البش ان الصرم يتفاوت والنظر الى الوجه لا يدل على النظر الى الصرم
قال وان كان كذلك ولكنه بيع والنظر الى الاجل كافي **مسألة** في بيع المسح **مسألة** في بيع المسح
ان ينفذه خمسة دراهم عند مضي شهر والباقي يعطيه عند مضي كل اشهر ما يمكنه قال هذا البيع فاسد
لجمله الاجل لانه لا يدرى ماذا يمكنه تسلمه عند كل اشهر وجماله الاجل موجب فساد البيع **مسألة**
مسألة في بيع المسح **مسألة** في بيع المسح **مسألة** في بيع المسح **مسألة** في بيع المسح
عن الوكيل بالبيع اذا دفع الصل الى المشتري لذهب به الى بيته وبعرضه على اهله
او على من ارجح فضاع في يده هل يضمن او يضمن الوكيل قال لا لانه من ضرورات البيع ولا سأل البيع
عالم الا على هذا الوجه فيطابق ذلك **مسألة** في بيع المسح **مسألة** في بيع المسح **مسألة** في بيع المسح
وقال الاخر استترت ولم يشيع الموجب قول الاخر استترت قال لا منعقد العقد بينهما والموجب ان
يدفع عن الحابه فيبطل ذلك ولا يتم البيع بعد ذلك لقول الاخر استترت وكذا الجواب في النكاح وتسا في
العقود فتسوله فان قال استترت وسمع ذلك اهل المشيخ والموجب بقول لم اشيع وليس به صمم ولا
يعرف في اذنه وفي قال لا يصدق الموجب انه لم يشيع لان الطاهر يكذبه **مسألة** في بيع المسح **مسألة** في بيع المسح
عن استري من رجل سكتي في حانوق رجل اخر مركب فيه على ما لم يعلم وقد اخبره البايع ان اخر هذا الحانوق
سسته دراهم فطهر له بعد ذلك ان اخر به عشو دراهم هل له ان يرد على البايع بهذا السبب قال لا لان
العيب في غير المترا فالسائل ما ركف صاحب الحانوق هذا المستري ان يرفع مكانه وعلى المشتري
ذلك ضرر هل له ذلك قال نعم لا ما لو قلنا ليس له ذلك بصر به صاحب الحانوق وذلك لكون **مسألة**
الاسلام عن متولي اشترى مال المسجد من المشتري بربعه ثمن مثله الجني بربعه قال احلف المسامح فيه
فتسوله ما المحام عند السج قال عدي بربعه **مسألة** في بيع المسح **مسألة** في بيع المسح **مسألة** في بيع المسح
معلومة وقبض الخطة وشتم بعض الثمن في البايع ليقبض بقية الثمن فقال المشتري انه قام على ثمن عال
فرد البايع ما قبض من الثمن هل ينقض البيع بهذا قال لا بهذا القدر لان الاقارن من ثمن البيع والبيع لا بد له
من الجواب وقبول ان كان القول وان كان النقطي فلا بد من التسليم والقبض فان التقابض من الجائز
لم يزل له الحجاب والقبول فتسوله فان رجع البايع الى بيته بعد ذلك ما قبض من الثمن وبعث الى المشتري رجلا
ليقبض الخطة وتحملها الى البايع فقال المشتري للرسل خذ هذه الدراهم الثمن واحملها الى البايع فانا
ابعت اليه البقية بعد هذا فاخذها الرسول وحملها الى البايع فقال لا حاجة لي اليك هذه الخطة
واستملك المشتري الخطة المفبوضة ماذا ايت عليه قال عليه الثمن الاول لان الاقاله لم يثبت وبيع البيع الاول
وفي موضع صحت الاقاله ولكن استملك المشتري السلعة بعد الاقاله قبل ان يقبضها البايع بطلت الاقاله
ونتم البيع الاول **مسألة** في بيع المسح **مسألة** في بيع المسح **مسألة** في بيع المسح **مسألة** في بيع المسح
معلوم وقبض الثمن وسلم المنزل ومضى على ذلك زمان ثم عزل القاضى هذا المتولى وولى غيره قال نعم

هذا البيع فاسد

اسم المسح

الابسر

فالمولى الحق بها ولو استوى كما صاغها لمولى الحق بالمبلغ قال ابو حنيفة رحمه الله فيمن استوى فيها فلم يقضها
حتى امس البائع ببيعها او كان طعاما فامس باكله ففعل كان بيعا للبيع ولو امس ببيتته لرجل ففعل لم يملك اليه ففعله
ثم البيع بالبيها وكان المستوى قابضا والحدس الحسب الله من راي فقير انفس عنه من طعام لعنه
نحو فلو كان وشبه اليه ثم اشترى فانه واحد فقير اخر على هذا حتى ياتي على جمع الجنبه رجل
استوى عبدان بكن خطبه بعتها وقبض الخطه ثم وهبها لبايعها ثم وجد بالعبد عيبا فزده فانه لا شيء له
من الثمن ولو كان الكس يقبض عبيده والمستلمه حالها فانه رد العبد مثل الكس رجل اشترى عبد اقباعه قبل
القبض او اجره لا يجوز ولو وهبه او تصدقه بغيره فالحاصل ان كل ما يحتاج فيه الى القبض كحل المستر
اذا سئل على القبض صا كان المستوى هو الذي قبضه لما انه لا يصح الا القبض وحل المستر بملكه في بطنها
للولوة في البائع ولو كان في بطنها غير مملوك لم يملك لانه علف السمك اذ هو ورق باكله السمك وكذا اذا
استوى بملكه في بطنها جرد فمما لولوة فهو المستوى فان الصدق طعام السمك فكل ما كان غذا له فهو المستر
ومن باع عبدا او ثرا فان الجزار على المشتري وكذا لو باع ثجرا او جزرا فالقيلح على المشتري ولو باع
في شنبها فان التماس على البائع لا التزله فلا بد من التزله من ملكه وما تقدم بعين ملك المشتري
وحل المستر ما به جرحه من جرح كس فلما عدها البائع فعاد المشتري لا ارضى به لئلا يملك ولو استوى
قصاب لحما بدينهم فقطع القصاب اللحم وورنه ثم قال لا ارضى بذلك فله ان لا يرضى بخلافه لانه لا يتفاوت
واللحم يتفاوت رجل اشترى جارية ثم قال للبائع قبل القبض بعها او قال طابها او كان طعاما فقال
كله ففعل كس فيسبى ولو لم يفعل فلك لا يكون فسخا ولو قال لبعها لا يكون فسخا ولا يكون هذه مناقضة لانه
فعل المستوى بائنه فصار كانه بائنه بفسخه رجل اشترى غلاما فجدد البائع بعد ما ان تفعا الى العاين
ثم استوى اكثر مما ادعى ثم اقام البينة على الشراء الاول لا يقبل لان الشراء الثاني بعض الاول رجل
استوى عبدا فزده قبل القبض صا قابضا فلو منعه البائع حتى يملك في يده فعلى المشتري للبائع العن
وعلى البائع القيمة للمشتري رجل قال لعبد بعت نفسك منك وهذه الالف التي في يدك بالذهب فباعهم
وقبل العبد عتق من غير شيء والالف التي في يد العبد للمولى كما لو اعطاه من عتق شيء ولو باع العبد من
قريب العبد بهذا الشوط فانه لا يعتق لانه غلبك وليس باعتناق فاما بيع العبد من نفسه اعتناق
حتى ان الولي للمولى ولو عفا عن العبد بعشرة الاف درهم على ان يعطى الى العاين فالف جاز والمال
بالمال شافط رجل اشترى من رجل رجلا من نيت في خايبه واحسن ان تملكه في ذبة او فارزه عند
واستعان منه وفيها بعت فسال الدفن والمستوى قابض كالمواص ان نصب على الارض او في الماء وكذا
لو قال له كله في هذه الحاسه وهي على الارض او في الماء فقال انها منقوبة فعال ليست منقوبة
فكل است فقال فاجاب كذا وكذا فذكرنا لافق بن العليم وعدم العلم ولو قال كل في هذه القارور
وهي صحفة فامسب فكان بعدا امسب لا يكون قابضا ولو قال البعض ثم امسب ان كان بعد وهاه
ما كان قبل ما امسب فانه لا يكون قابضا بعدا امسب ولا يرفه ما كان قبله وما بقي مما كان
قبل ذلك جاز البائع خالطا دهن المشتري بدهن نفسه فيجوز ضمنا رجل قال اقلني البيع الذي املك

بعتك اشترى وقال قد فعلت وانه لا يكون اقاله حتى يقول الاخر قبلت وهذا لعنه البيع رجل اشترى
عبد او دفع الثمن ولم يقبض العبد ثم قال البائع وكبت لك العهد والتمن فان الهبة في البيع لا يصح لانا
جعلنا هذا اقاله للبيع فلا يكون هبة للتمن رجل باع نضه على انه الخيل بلنه ايام فخرج منها فخرج
عند المشتري بغير فعل المشتري وقد قبض بادل البائع فليس للبائع ان يحبس هذا العقد وكذا لو
اشترى كفتى فصار من بعد القبض لانه جاز عن ما ناوله العقد ولو استوى او لا خيار
فيه يقبض حتى يقول الي بعض ما ذكرت فان شا المشتري اخذ وان تنازل رجل باع ثوبا على ان
يعطى المشتري ثوبه في القيامه ثم قال المشتري اطل الادل واودى الثمن الشياعة فله ذلك وكذا
رجل باع البز في خوف هذا البطيخ وهو يريد للبدن ورضى به صاحب البطيخ لتقطع البطيخ
وتسلم اليه لا يجوز لانه من استوى بوى هذا الثمن ولو كان شاه مذبوحة لم يسلخ قباع
سكنها او باع مشاوخها جان واخرجه على البائع والمستوى المكان اذا راء ولو كانت
البطيخه مقطوعة فهو لمره شاه مذبوحة وجاز بيع البز ولو استوى دجاجة حية
مع اللولة التي في بطنها وقدرها مما حث ابتاعها فالشرا فاشد ولو كانت الدجاجة مثله
فاستوى اللولة التي في بطنها جان وله الخيار اذا راء فالا ابو حنيفة رحمه الله ولا يملك بغير
المقتضى من اذا يترى او كان ظاهرا بوى رجل باع عبدا على انه الخيل بلنه ايام فقال في البلاءه الايام
فبعت البيع كم بعد ذلك اجرته وقبل المشتري جان استخارا ولو كان الخيل للمشتري فاحل المشتري
كم فسخ فسل البائع جان وانفسج البيع رجل اشترى عبدا شرط الخيار ثم اودعه عبد باعه فملك عبد بى
مدد الخيار بطل البيع عند ابو حنيفة رحمه الله باعلى ان يحول خيار المشتري عبده فمضى دخول العن في ملكه
وعندها يملك على المشتري وتناك عليه النقص والحق في البيع اذا كان فيه خيار الروية او العيب انه هكذا
على المشتري في هذه المسألة اذ اوكل او كبلا ببيع عبده عدا صا وكبلا عدا وفما بعده لانه اذا جاز وكلا لا
ينفرد عن العقد والاجل ان تطبيق الوكالة بالخطيخ ولعلق الغزل بالخطيخ لانه لو كان اطلاق فاشبه
الطلاق والحق والاذن في الغزل حتى وفقد وتعلق التملك في العقبه بالشرط لا يجوز اما
الملكيات فهو البيع والشراء الاجارة والاستئصال والهبه والصدقة والكساح والافران والابراو اما
التقيد اذ فهو الغزل عن الوكالة والحج على العبد والرجوع فانها لا تتعلق بالشرط واما التملك
فيعليقه بالشرط لا يجوز عند اي يوسف لانه يملك الولايه وكذا في هذه المسألة اذ اطلق الولايه رجل
قال لا اشترى كذا فما استوى من الرقيق في هذه المسألة وقبل الاخر ثم اراد ان يستري عبد الكفار
فانقيد انه لشتره لنفسه خاصة فانه لا يكون لنفسه الا باذنه ففسخه وكذا اذا اشترى طعاما
لا هله ففسخه فاما لشتره من الطعام ايضا فشتره الغناكون مع تفاضل احد الشريكين في راس المال
وكذا شرط الربح على التفاضل فاما الوضعية فلا يجوز الاعلى قدر راس المال فان الوضعية بخلاف ذلك يكون
باطلا وشتره الغناكون من حرج وعبد ما دون وصبي ما دون وكذا المعقود وكذا المثلث والذمي الا انه
يبره المثلث ذلك بخلاف المفاوضه على قول ابو حنيفة ويحرم بيع الله فانها لا يصح من المثلث والذمي واما

الكافور الطلع
وغيره لا يصح
وعلى ما
يظهر من
الكتاب
في البيع

الشركة في الاعمال فان يكونا صانعين عملا واحدا او مختلفا استتركا على ان يعملوا بالآخر فاما ان يكونا
والتفاوض في ملك او يكون الشريك من اهل الكفالة وان استرطا العمل بينهما ومالا باكون بينهما وان يتلفظا
بلفظ المفادضة ولو استركا في الاختطاب والاحتشاش لا يصح فاذا احتشاشا فكل واحد منهما مباح في خطا
لا يبرح فانه يكون بينهما ضعف وان اختلفا والقول كله وان كانا صانعين في عام البصيف والصدق في الكس الا
يبين طر انفاقا على بني وامس على النفاق وان اختلف احدهما واعانه الآخر فالحطب للمخيط والآخر حرج من قله
بالقالب بلغ عندئذ وعندئذ لا يبرح المسترطوط وكذا في الحكم في جميع الاشياء المباحة واحدا للشرك اذا
فشيح الشركة انفسى اذ اعلم شركته ان يكون له عول الوكيل ودون الطحاوي ان الفسخ اعانه اذ كان المال
نقد اقاما اذ كان عودا لا يصح وجعله مناه المضاربة وفي المضاربة ان يصح من رب المال عن التبرع اذا
كان المال عينا فاما اذا كان عودا لا يصح النهي وله ان يبيع العود حتى يبرح اخر فان راع بدارهم من حش
راش المال صح النهي حينئذ وليس له ان يشترى بعد ذلك عودا فان استراه به صار مسترطوطا به وصار
ضاميا لرائس المال وان حصل في يده ذبايش وراس المال درهم صح النهي ايضا ولكن صرف الدرهم بالدرهم
ولا يصير ضامنا وليس له ان يشترى بها عودا وان استراه صار مخالفا هذا كله في المضاربة فاما في الشركة
فالطحاوي اجاب فيها مثل جواب الطحاوي المضاربة ولم يكن محمد هذا في طاهر الرواية وقال بعضهم صح
الفسخ في الشركة في الاحوال كلها لان العمل لهما جميعا وسكوك واحد منهما وكذا اجابه في البيع والشرك
ويكون عودا منهما جميعا بخلاف الوكيل وفي المضاربة العمل على المضارب والمالك من ربح المال فذلك اقرقا
رجل استرطوط حاربه او ثوبا هو لغير البائع وهو لا يعلم فوطي الحاربه ولبس الثوب روى ابو حفص عن
محمد رحمه الله ان جماعها ولبسها حرام والتمسحه موصوع وقال ابو يوسف وهو ما جاز في بيان الحاربه
رجل استرطوط حاربه كم باعها كم اشتراها كم قال لها ابنتي فانه يبطل البيع فيها لانه يصدق في الملك الاول
وعندئذ يبرح البطل البيع والشرا وانما يصدق هو في الملك الثاني رجل استرطوط حاربه ومعهما ولها فقال
هذا الولد مني من ربح فان الولد يبيع ويصرف الحاربه لم ولده عن روى عن يوسف لا يصير له ولده وهو
الصحيح قال محمد بن الحسن رحمه الله القاضي اذا ذل بعد البصير في التجاره والادب كاره له ان يبرح لا يصير محصرا
يخوف القاضي الادب اذا ذل في التجاره فاستوى احدهما من صاحبه جاز لان الادب ملك العقد
بنهما ولو اذن الوصي لهما تبيع احدهما من صاحبه لا يجوز كذا في الادب في التجاره لغير ربحا
ان يسترطوط من احدهما الآخر فانه لا يصح اذ كان هو المبيع عنهما واذا عيّن عن احدهما والآخر عهد نفسه
جاز والادب لو استرطوط احدهما بنفسه لاجابه جاز فملك الادب المباشرة وملك العقد العبد اذا
اذن ذبا فمضى الموكل ذلك الرجل عن دفع اليه لانه يبيع العبد المحض عليه اذا اذن ذبا فمضى الموكل
ذلك الرجل عن الدفع اليه ومع هذا دفع از دفع اليه عين ما يرضى لا يرضى وان قضى غير ما يرضى عن
الصانع رجل خلف لا يبيع هذا الشيء فاجازوا اخذ تلك السلعة من يده واعطاه بدلها ورضي بذلك الخالف
كأن ينفقها تبعا بالنفاق ولا يثبت في يمينه وهكذا روى عن يوسف رحمه الله رجل ان يبعده ليدفعه
فيقال العبد انما يملكه وهو عبيدي ولا يملكه للموكل فانه لو يملكه وينقب اليد يقيمن ثم يامرهما السلطان
حتى

يكتب

البارك
الذي
يكتب
كل ذلك

يكتب

يكتب

حتى يخرج كل واحد منهما راسه من ثوب ثم يمس الشياف بان يجر ذنبه العبد منها فلا يمس شوق راسه
من الثوب فهو العبد والله اعلم بالصواب اللهم اعلم اني ابرأ من المملات ما حال اليها من السراقت ما حجب
والمسائل التي تحت هذا الكتاب قد كتبتها في باب المرفقات من اخر هذا الكتاب فلم اكسبه هي ليل لا يقع ملكها
بسم الله الرحمن الرحيم

الاحكام

عن دفع الى اخر عشر امان من نحاش واستاجرته ما روى في يد اليد فانه بعد الدفع تسعة امانا
لزمه اجب عشرة امانا او تسعة امانا فالملزومه تمام اربعين درهما كما استشهدا عن امراء
استخرجت للعمل على ارجح ما جاز في غير معلوم ففعلت في يمينها وقرعت وبعثت العين الى المشتاجر
على ان يبيعها عن يمينه قطبها الطران منه في الطريق هل يضمن هل لا ان كان الصبي عاقلا ضابطا
ملكه حفظه وان كان كاهن يبيع ولا يضمن ذلك كذا في
انتهى الدار ساقا في الدار ودخل البنوع لبا سارا ادا عليه فخرجت الدابة فخرجت الرجل فخرجها
فلم يضمنها وضاعت هل يضمن قال لا لانه ما ترك حفظها عن دفع الى احرار يسمي
كثير البصير فاما جاز ان يضمن في انه اخذ منه شيئا لنفسه وخلفه فحلف وقال من يوافي خيانت
يكرهه ام ولم يكن اخذ لنفسه شيئا فحينئذ اعان ثقتا منه شيئا العبد لم يخر ذلك ثقتا ولم يقصده هل
يكنث هذا حال لا يستدل عن مستدلا يبيع من اهل احد باحضار السراج فسترط الموكل
لواحد منهما اجر معلوم فلهذا معلومة لا حضار السراج واخرجه والقيام عليه هل يضمن قال نعم كالا شحان
لكل من السراج وخدمنه وعمارته عن دفع اليه الصبي الى اذ يبعه حرقه كذا
في اربع شئ وشترط على الاب انه لو حبسه عنه قبل ان يبرح فلا تان عليه مائة درهم فحبسه بعد
نفسين هل يطالبه بالمائة قال لا لكن اجب على تعليمه عن دفع اليه المشتبه مودى كادى
من دى راد انه بنم سود وان ابن كادى بد بركى داد بعلف كادى در دشت وى هلاك شش
ابن كادى بنم شوى تاوان دى شوى ياني فعال شوى لانه مودى دى فليس له ان يدفعها الى غيره هل
له الش هو كالمشترى وله ان يبيع غيره قال لا لانها مشروطا ان يكون اليه وهو مشروطا فاشترى
وجميع ما ينادله مضمون واليصل لفا بضم الفقرة لانه هو اخذ منه لانه لا يضمن البقرة عينها لانه
انتمته تعليمه فكان مودى عا عن دفع اليه الصبي الى اذ يبعه حرقه كذا
آخر يكون من مصالح المكتبة فجاؤا بامرهم فخط المعلم ليدبرهم نفسه او يكره بعضا الى حاجه نفسه
او اشترى صبي او بعد استجماعهم ذلك زمانا فوجعها في يمينه فله ذلك قال نعم لانه في الحقيقة
من الاباء الامهات ملكه فملك المال من المعلم ليصرفه الى تلك المصلحة وليس يملك من الصبيان ثم منهم
عليه للمعلم لانه يتفاوت في نفسه عن ثقتا حفظ ثقتا باجر معلوم ففوت
بقرة فلم يقدر على اتباعها وذهبا مخوفة على البقرة بالتفريق والنفاق والضياغ فضاغت
لك الواحد هل يضمنها ام لا قال لا لان الجدة من يمينه لانه او يبعه الى صاحبه لا يخرجه
بذلك عن مولى مستجد هو ام لا يقبل من كادى ويغدر عليه حفظ الحساب في النخل

نظر

نكت

ما كسر

ما كسر

ما كسر

ما كسر

بعض اعوان السطاح وبعض الاثران على هذا الشرح وحيث لا يقدر عليه هل لا
ان يبين الشرح قيمة شرحه قال له ان يسترد ما دفعه اليه لان العمل عن مشيئة له ولا
الالات مسئلة اليه قال له اليس يصح ان يصرح قايضا ذلك بالات قال له لا لان
النزع مكره ينقص الحق من غير ضرر قال له اليس اذا دفع اليه انسان فضة ليتخذ
له خاتما ويرد عليه من عنده كذا من الفضة ففعل انه يصح قايضا بالخطا قال هناك صار قايضا
لان الاجز الخاطي على وجه لا يمكن تبيين فضته من فضة الصانع وهي بخلافه قال وهذا نظير
من له على اخر حنطة فدفع اليه غوارة له فيها حنطة وامر ان يجعل له ما عليه من الحنطة
في هذه الغوارة ففعل يصح قايضا ولو لم يكره في الغوارة حنطة فامر به ان يجعل له الحنطة
التي عليه فيها ففعل لم يصح قايضا ولو كان هذا في البيع بالسنوى حنطة فامر المشتري بان
يجعلها في غوارة المشتري ففعل وليس له فيها حنطة صار قايضا لانه عن اهني
قال له الى فيها جعلها في شرحه عن غير عين فصار نظير الحنطة الذي قال له الاجاز على
هذا الوجه هل يصح حنطة قال لا لانا اجاز في بيع ولا عرف فيه فلم يجوز ان هذا كما
اذا دفع الى خطاب الخياط وجعلها بطانة من عند نفسه وهذا خلاف ما لو دفع
اليه جلد المحمل منه خفا وجعل له بطانة من عند نفسه او امره ان يجعل له فليسوة
وجعلها بطانة من عند نفسه على كذا ففعل جاز لان الناس يتعارفوا ذلك ولكن مع هذا
اذا فرغ من الشرح وانقلت الالات بعضها ببعض وانفقاوا تراصيا على ما يعطيه
ذلك ما كان ابتداء بيع فيكون **مسئل** عمل استاجر حمارا ينقل عليه حملا يوما باجر معلوم والحمار
ضعيف فقال المشتاج ان لا يقوى على الحمل وقال الاخر بل يقوى فاجعل عليه حمل عليه حمل مثله
فغضب واصاب رجله آفة قال لا يضمن لان المشتاج امانة في يد المشتاج بالاجماع فاما العين
يد الاجير المشتركة ففيه الاختلاف **مسئل** في اختلاف عذاهل القرية لتفقوا على ان كل واحد
منهم يحفظ يوما بشرجه بالنوبة فلما كانت نوبة احدهم استاجر حمارا يحفظها فاخرجها
الاجير الى المقارة ورجع الى بيته لاكل فضاء بعضها قال ان ضاع عند غيره الاجير
فلا يجبر ضمان لترك الحفظ وان عاد اليها بعد الاكل لم يضر فضاء فلا ضمان عليه لانه ترك الحفظ
بالعود فخرج عن الضمان والاضمان على صاحب النوبة بحال لانه لم يخالف ولم يضيع والتسليم
الى الاجير ليس بخلاف لانه ان حفظ باجراته **مسئل** في اختلاف عن يقار كيف
يقار أهل القرية باجر ترك البقرات عند انسان يحفظها ورجع الى القرية ليحضر ما
يخلف من البقرات فضاء بعض ما كان من البقرات الى تركها عند الحاقها هل يصح هذا
البقا قال نعم اذا لم يكن هذا الذي تركها عنده ليحفظها من في عيال هذا البقا لانه قد
اضاعها بتركها عند الاجير **مسئل** في اختلاف عن استاجر حمارا وقد سئل
باجرة معلومة وكانت تلك الاجرة في السنة الاولى اجر المثل وفي السنة الثانية والباقى

بشر

بشر الربح وازدادت الاجرة هل هذا المثل ان ينقص هذه الاجرة لنقصان اجر المثل قال لا لان
العهدة حين وقعت تحت لوجود اجر المثل فبعد ذلك زيادة الاجرة لرغبة الناس كزيادة السعي
في القيمة ولا يوجب ذلك فساد عقد فصح في الاستدلال **مسئل** في اختلاف عن معلم له خلقه في المكشبه
لم يستاجر بشي معلوم ولم يشترط له شيئا وهو يعلم الصبيان وكظم وكتب الواجب والمعلم يعطيه
في الاجاس درهم نية الزكوة هل يجوز عن كونه قال نعم الا ان كان حيث لو لم يعطه ذلك لم يفعل
وكذا والله تعالى اعلم **مسئل** في اختلاف عن استاجر حمارا ينقل عليه حملا يوما باجر معلوم والحمار
ضعيف فقال المشتاج ان لا يقوى على الحمل وقال الاخر بل يقوى فاجعل عليه حمل عليه حمل مثله
فغضب واصاب رجله آفة قال لا يضمن لان المشتاج امانة في يد المشتاج بالاجماع فاما العين
يد الاجير المشتركة ففيه الاختلاف **مسئل** في اختلاف عذاهل القرية لتفقوا على ان كل واحد
منهم يحفظ يوما بشرجه بالنوبة فلما كانت نوبة احدهم استاجر حمارا يحفظها فاخرجها
الاجير الى المقارة ورجع الى بيته لاكل فضاء بعضها قال ان ضاع عند غيره الاجير
فلا يجبر ضمان لترك الحفظ وان عاد اليها بعد الاكل لم يضر فضاء فلا ضمان عليه لانه ترك الحفظ
بالعود فخرج عن الضمان والاضمان على صاحب النوبة بحال لانه لم يخالف ولم يضيع والتسليم
الى الاجير ليس بخلاف لانه ان حفظ باجراته **مسئل** في اختلاف عن يقار كيف
يقار أهل القرية باجر ترك البقرات عند انسان يحفظها ورجع الى القرية ليحضر ما
يخلف من البقرات فضاء بعض ما كان من البقرات الى تركها عند الحاقها هل يصح هذا
البقا قال نعم اذا لم يكن هذا الذي تركها عنده ليحفظها من في عيال هذا البقا لانه قد
اضاعها بتركها عند الاجير **مسئل** في اختلاف عن استاجر حمارا وقد سئل
باجرة معلومة وكانت تلك الاجرة في السنة الاولى اجر المثل وفي السنة الثانية والباقى

اجرة حمارا
وغيره على الاجر

اجرة حمارا
وغيره على الاجر

اجرة حمارا
وغيره على الاجر

اجرة حمارا
وغيره على الاجر

اجرة حمارا
وغيره على الاجر

علم انه لو كان لشبه حقوق سقط عنه الاجر وروى عن محمد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن
عمر بن شاذان بن يحيى عن جابر بن جابر عن جابر بن جابر عن جابر بن جابر عن جابر بن جابر
ياخذها الاخر قال ينبغي له ان يتصدق به منزله القاصب قال الفقهاء ابو الليث ورحمته انما يجزى الاجر اذا
بني هناك وكانا او نحو ذلك **مسئل ابو جعفر** عن استأجر حمارا فوقعه وصلى الفجر فذهب الحمار او انشئت
فان كان يراه ولا يقطع صلواته فهو ضامن **مسئل ابو القاسم** عن رجل لولال اعرض ضيعتي وبها
على انك اذا بيعتها فلك كذا من الاجر فذهب اياها ولم يقد على انعام الاجر فتركه ثم ان دلا لا اخر باع الضيعة
هل للولال الاول شي قال ان كان الاول اذهب دون حاصده فاجر المتروك واجب بقدر عنايته
وعمله قال الفقهاء ابو الليث هذا هو القياس وفي الاستصحاب لا يجزى الاجر لان العرف والعادة خرجت
بذلك انهم لا يأخذون الا بالبيع الاخر وبه ناخذ **مسئل ابو القاسم** عن اخذ من رجل مستأجره وقال لها جيبا
كم اجرها قال لا ارد الاجر واعمل خسبا لم يقبض المستأجر ثم جمع وقال ارد الاجر هل له ذلك قال ان
خسبها له قيمة فالاجر واجب لغيره **مسئل ابو القاسم** عن استأجر طير البرضع ابنته فارفعه
شهورا ومات الاب فعالت عنه الصبي للطير ارضيته حتى اعطيك الاجر فارفعته كانه اشهر
كف الحكم فيه قال ان لم يكن للصبي مال جزا استأجرها الاب ممن يوم مات الاب انقصت الاجارة
فما قالت لها الجهة ارضيته حتى اعطيك الاجر فالاجر على الجهة بعد موت الاب فراكب الجهة وصية
عنه ابنته يرجع بذلك في مال الصبي وان لم يكن وصية لا يرجع ولو كان للصبي مال جزا استأجرها الاب
مالا جاره وعليها والاجر كله في مال الصبي **مسئل ابو القاسم** عن ثقل برك الباقرة في الجحانة وعاب
عنها فوقع الناقور في رزق رجل فاقطعة قال لا ضمان عليه الا ان يكون البقار هو الذي ارسلها في
الزروع **مسئل ابو جعفر** عن جماعة اجرو كل واحد منهم حماره من رجل وشاءوا ثم قالوا الواحد
منهم اذهب انت معه لنعا هذا الحمار فبالا تعرفه فذهب معه فقال المستأجر الذي يتعاهد
قف انت هنى حق اذهب بحمار واحد على جوارق فذهب بالحمار فلم يقد عليه هل على الرجل ضمان
قال لا لانهم امروه بتعاهدتها في يد غيره فلا يلزمه بذلك شي **مسئل ابو جعفر** عن رجل اجار حمارا
كاتبى هذه غدا بدمهم ثم انه اجرها اليوم من انسان آخر ليله ايام ثم جاء الغد هل للمستأجر الاول
ان ينقص الاجارة الثانية قال نعم قال الفقهاء ابو الليث رحمه الله قد روى عن اصحابنا ورحمهم الله في هذا
روايتان في احدى الروايتين له فلك وفي الاخرى ليس له **مسئل ابو جعفر** عن اهل بلدة نقل عليهم
السلطان فاستأجر ارجلا باجرة معلومة فذهب ورفعه من ماله الى السلطان ليخفف عنهم هل
للمنواخر قال ان كان حال لو ذهب الى بلدة السلطان عينا لم اصلاح الامن تواما او لو من جاد الاجارة
وان كان حال لا يصح الا بعد مدة فان وثقوا للاجارة وقا فالاجارة جارية والاجر كله وان لم
يوقوا فالاجارة فاشده وله اجر المتروك والاجر عليهم على قدر ثمنهم وضائعهم في ذلك **مسئل ابو جعفر**
عن رجل اجار حمارا فاشترى حمارا فاشترى حمارا فاشترى حمارا فاشترى حمارا فاشترى حمارا فاشترى حمارا
عشر درهما والخراب كل سنة بحسب درهما على ان يجر الخراب من ماله وكسب نفقته من حمله الاجرة

يكسب

ثم

بكر

وال

قال استأجر الحمار ليعمره وينفع به بعد ملك اياه اذ استأجره ان يكون العمارة للاجر والتمشا
نفسه على الاجر فلا جوارا يخذ الحوائف ويعطى المستأجر اجر مثله فاجعل
عن اسحاق بن عمار اوصيه وارسله في كرمه وتوكله فسرق برذعته واحدا من الحمار
ورد من كرمه على صاحبه فمات من ذلك المرض هل عليه ضمان البرذعة والحمار قال ان كان
الكرم جدينا وكان البرذعة بحال لا يضر البرد بالحمار مع برذعته فالضمان عليه وان كان البرد
بحال يضر بالحمار مع برذعته فمات من كرمه الحمار وان كان الكرم غير حصين وكان البرد بحال لا يضر
الضمان مع برذعته فهو ضامن لقيمة البرذعة وعليه نقصان الحمار الى وقت الرد الى صاحبه
لانه منزله القاصب للحمار من ارسله في الكرم فاذا سلمه الى صاحبه يرى من الضمان **مسئل ابو القاسم**
عن رجل اجار حمارا فاشترى حمارا فاشترى حمارا فاشترى حمارا فاشترى حمارا فاشترى حمارا فاشترى حمارا
رفعه وهو يراه ويطن اليه انه يرفع ثياب نفسه فهو ضامن وان سرق وهو لا يعلم فلا ضمان عليه ان لم يذهب
عن ملك الموضع ولم يصعه **مسئل ابو القاسم** عن استأجر حمارا ليعطى ارضه كرسى يدي ثم مات المستأجر
فما الاجر الى الوصي فقال له الوصي اعلم انك على كرسى يدي ثم مات المستأجر فما الاجر الى الوصي فقال له الوصي
الوصي الصعة فما الاجر الى المستأجر فاجزه عما كان فقال له المستأجر اعلم انك اعطيتك الاجر
فالمقدار ما عمل في حوته فلا حرج في تركه ومن يوم قال له الوصي اعلم انك فله اجر على الوصي ومن يوم
قال له المستأجر اعلم انك فله الاجر عليه الا انما يجب على الميت كسب التسمية وما يجب على الوصي والمستأجر
فاجر المثل قال الفقهاء ابو الليث رحمه الله انما يجزى الاجر المثل اذا لم يعلم مقدار الشرط الا ان فاما ان يعلم
الوصي المستأجر مقدار ذلك فله التسمية **مسئل ابو القاسم** عن استأجر دارا فوهب له الاجارة
شهر رمضان هل يجزى قال ان استأجرها سنة كمن وان استأجرها مشاهير كمن اذا دخل شهر رمضان
ولا يجزى له قال الفقهاء ابو الليث رحمه الله هذا الجواب على قاسم في الجحد وفي قاسم في قول الفقهاء لا يجوز البزاة
الا بعد مضي المدة **مسئل ابو القاسم** عن استأجر حمارا ليعمل الشوك فدخل في سكة فيها نمر فبلغ
موضعا ضيقا فضرب الحمار فوق الحمار مع الحمله النمر فمات الحمار قال ان كان المكان كحال لا يستأجر
الحمار في مثل ذلك الحمل فهو ضامن وان كان الحمار يقد على مجاوزة مثل ذلك الموضع مع ذلك الحمل فاعرف
عليه حتى وثق من ضرره فهو ضامن والا فلا **مسئل ابو جعفر** عن تعلم القرآن والفرائض وحساب
الفرائض والوصايا وغير ذلك ما اجزى الحمار والحق وتعلم القرآن الاجر على عدد رسل الله صلى الله عليه وسلم
لان حمله القرآن لم يكن الا قليلا وكان التعليم واجبا فاما في ما تنافلا وبه ناخذ **مسئل ابو جعفر** عن رجل
من رجل وسلم الى المقرض حمارا ليعمله في شهر حتى يوفى الله بدينه فسلم المقرض اليه
ففقره الذئب والمقرض ضامن لقيمة الحمار وان الحمار عند المقرض منزله الاجارة فاشترى حمارا
استعمله فله اجر مثله ولو استأجر حمارا او ثورا ليعمله ان ينفقه الى السرح ليقتل فابى فله
كان حاله فانه رجل استقرض حمارا ودفع اليه دارا ليعملها فان هذه اجارة فاسده ولا كف
في هذا كذا **مسئل ابو جعفر** عن رجل استقرض حمارا ودفع اليه دارا ليعملها فان هذه اجارة فاسده ولا كف

بكر

بكر

بكر

النوب

ما القول فيه قال ان كان الخائف الاسفل حال لو دخل فيه انسان عاب عنه عن الموضع الذي فيه
 فاركب ان يركب فيه او انه او امه او لم يركب له اب ولا ام وصم الخائف الى نفسه فالحال على الهي
 واركب هذا عيب منضم اليه من جهة ما ذكرنا والركب اخذه واقعد حافطاً للخائف والصالح على
 العصاة ان كان يركب نراه مع دخوله حلك الموضع فاركب منضم اليه ولا ضمان على واحد منهما وار لم
 ما سمع من منضم اليه والصالح على القضاة **مسألة** عن مشتاج في دان ينافي تلك الدان من التراب
 الذي كان فيها بغير اذن من ارب الدان ثم اراد الخروج منها واراد ان يأخذ البنائكف الحكم فيه قال ما كان
 من ليس فانه يدفع وعليه قبه التراب وما كان وهما ليس فيه شيء لانه اذا نقض صار تراباً **مسألة**
ابو القاسم عن مسألة بوضع ولد الكافي الاجر قال لا بأس به واحج حديث علي لم طالب رضي الله عنه انه
 اجر نفسه من كافر قال القصة ابو اللب وكان في وقت ما هاجر مع رسول الله عليه السلام الى المدينة
 فاجر نفسه من كافر على ان يستقي لها من اللبن كل دلو ينفق **مسألة** رجل اجر داره من رجل له الف
 درهم فلما عقد عقد الاجارة قال الاجر للمشتاج وهبت منك جميع الاجر او قال ابرك على جميع
 الاجر قال لا بأس من الاجر والاجر كله على حاله في قول ابي يوسف الاجر في قول محمد بن ابراهيم هو قول ابي
 يوسف الاول ولو قال ابرك على جميعه من الاجر او تسعي به او قال ابرك على الف الادبها فهو جائز
 عندهم جميعاً ونص بتركه الخط ولو مضى من اثنائه نصفه ثم قال وهبت منك جميع الاجر وابرأك
 عن جميع الاجر فانه يبرئ عن نصف الاجر في قولهم جميعها وفي النصف الباقي لا يبرئ قول ابي يوسف الاجر
 وينافي في قولهم والله ولو انه اجره لشرط ان يحمله فابراه عن جميع الاجر في اول المدة جازت البراءة
 في قولهم جميعاً ولو انه اجره بعد بعينه او توف بعينه ثم قال في اول المدة وهبت منك هذا المبدع او
 في قولهم جميعاً فانه لا يخرن ما لم يقبل المشتاج واذا قبل صارت اقاله وانقضت الاجارة بالاجماع وهذا
 هذا النوب فانه لا يخرن ما لم يقبل المشتاج واذا قبل صارت اقاله وانقضت الاجارة بالاجماع وهذا
 بتركه المشتري اذا وهب المبيع للبائع قبل القبض اسقط البيع وصارت اقاله وكذا الاجارة **مسألة**
عن عمل اشتاج اجرا على ان يقطع اسبارة له في قومه بعد من المصير على ان يذهب والرجوع
 على المشتاج قال لا ارى عليه لاجر الذهاب ولا اجر الرجوع لانه لم يعمل له شيئا **مسألة** عن حاكم
 كان مع صهرته مستأكناً اسفل الى دان اخرى اكثرها ونقل مناعه وترك الغزل هناك فضاء
 الغزل هل يضمن الخائف قال ان لم يودع الغزل عند صهره لم يضمن عند ابي حنيفة رحمه الله لان
 الغزل ما دام هناك فهو شاكراً فيه وعند مالك يضمن بكل حال **مسألة** عن ابي حنيفة عن جابر
 الصبيعة اخرج هذه الخنطة الى الصحراء او هذه الجوز او هذه الخنطة رطب وطب كحل لفساد فيسوف
 في ذلك وتتركه حتى يفسد قال يضمن فيه الجوز في دار كانت خطه ضمن فميتها والفاشدة له قال القصة
 ابو اللب نعم اذا لم يجد للرطب مثلاً فاركب ان يقدّر على الخنطة فاعليه مثل **مسألة** عن جابر عن جابر
 كرها وذهب به الى بعض الدواب فاعليه الكراحي يذهب به الى المكان الذي حمله منه وتذكرى
 بئس له جمل وموته **مسألة** عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
 فورش فبواه في طريق المذبح فطبت به اجد كان الضمان على الامن ولو امنه بالوضع فوضوا في الطريق
 كان

عن

سكان الصغار على الاجر لان منفعته الوضو المنفوض ومنفعته الرش للامني **مسألة**
 اساجر اجير العمل الحقيقي الى مكان فاسبق الحقيقة بنفسها واخرج ما فيها قال يضمن بتركه الخائف
 اذا انقطع حمله قال القصة ابو اللب لا يضمن هي ولا يشبهه انقطع العمل الخائف **مسألة** عن جابر
 جابر من الجمل حيث شئده بجل وامني اما هي كان القريب من قبل صاحب الحقيقة حيث جعل في حبيب
 لم يضمنه سكة فيها وبه ماخذ **مسألة** عن دفع الى احد درهمين ليعمل له يومين فعمل له يوماً واشتغ
 عن العمل في اليوم الثاني قال او كان يسمى له عملاً ما كان ولا ايجان خارج ويحسن على العمل فاذا مضى اليومان
 ليس له ان يطلب منه العمل ولو كان يسمى له العمل وقال لو مني الامام والجاره فاشده وله احد قبله ان عمل
 عن صبا على اجر احدهما له عمله من الاجر ثم اشتراكا هل يضمن الاجر بعد الشراكة قال ان
 كانا لا حارة ونفق على كل شئ من الاجر في الشئ الاول والآخر في الشئ الثاني ولا بعده وان اجر غير شئ ولا على
 واجب في كل ذلك لان الاجارة قد تمت فلا يبطل بالاشتراك **مسألة** رجل دفع الى رجل يعين
 واجر ان يركبه ويكرهه ويكرهه في بيعه فباعه واخذ الثمن فبطل في الطريق هل عليه ضمان قال ان باع
 البعير في موضع لا يقدر على الوصول الى الحاكم ليأمنه ببعيه فلا ضمان عليه في البعير ولا في كونه واركب في موضع
 يقدر على الوصول الى قاضي امنه ببعيه فلم يفعل او كان يقدر على امساكه وتركه مع العبي حوضاً من لعمريته
 وقال في جمل اشتجاريه ليعمل عليها فاجر عليها في احد الحو القن حنطة وفي الاجر عن الفعطية **مسألة**
 نصف الصغار نصف الاجر **مسألة** عن اهل قرية برعواهم بالثوب فذهب منها بقمم هل
 يلزم الذي برعوا في ثوبه غرم قال نعم في قول من يضمن **مسألة** الاجر المشترك قال القصة ابو اللب رحمه الله
 عندي لا يضمن بالاجماع لان كل واحد منهم في رعيه متبرع لانه لا يكون لرجل على المبادلة لانه لا يكون مبادله
 منفعته لمنعه من حنطه **مسألة** عن اشتاج دابة الى مكان هل له ان يركبها في حال رجوعه
 قال لا وفي العارضة له ذلك لان الرد في العارضة على المشتري فصار كانه اذ له في كل ذلك لانه قال القصة ابو اللب
 هذا هو العيار ولا يضمن استئصال الا لالمعاد جرت بين الناس بذلك فصارت كالاخر **مسألة** عن
مسألة عن مكان رجل كراشاً لرجل فاستقبله اللصوص فطرح الكراش وهرب كماره هل يضمن الكراش
 قال ان كان لا يمكن التخلص منهم بالجماع والكراش يعلم انه لو حمله اخذ فلا ضمان عليه **مسألة** عن رجل دخل
 الحمام ودفع الباب الى صاحب الحمام وشرط عليه الضمان اذا ضاع من عنده قال يضمن بالاجماع واما لم
 يضمن بالاجماع عند ابي حنيفة رحمه الله احرر المشتري اذا لم يشرط الضمان عليه وكان القصة ابو حنيفة
 يقول الشرط وعين الشرط مشوا اذ بشرها الضمان في الامانة باطل وبه ماخذ وقال ابو بكر الاسكاف
 كان يخدم ثلثه يقول لو كان رجل جواش مستغله فاج انسان فسكر في حانوت من تلك الحوائط بركة هذا
 المشغل ولو قال الساكن كنت غاصباً لا يصدق كرجل دخل الحمام على وجه الغضب لا يصدق وعليه الاجر كرجل
مسألة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
 ذلك فاركب امه بعده بطل الاجارة لانه يحاف ان يفي بركه مدة طوله فمدعي لنفسه المالك
 قال القصة ابو اللب ان كان الواف بشرط وقف في الصك ان لا يواجر اكر من منه لا يجوز الاجارة
 باكر من منه واحد وان لم يشرط هذا الشرط جازت الاجارة فليس او لم يشرط فارجها من بعده

لا يضمن

منه

ما يضمن

مسألة

ما يضمن

ما يضمن

ملحه ذراهم اربعة ودرهم والنائي ودرهمين والثاني وزن اربعة كلف يصنع حتى يعطيه
حفه في كل فرسخ قال تتركب فرسخا ويعطيه ماورنه درهم ثم تتركب فاذا تم ثلث فراسخ اعطاه
ماورنه درهم ثم تتركب فاذا تم اربع فراسخ استورد الدرهم واعطاه ماورنه اربعة واذا تم خمسة فراسخ
اعطاه ماورنه درهم فاذا تم ست فراسخ استورد الذي ورنه درهم واعطاه ماورنه درهم واذا تم سبع
فراسخ اعطاه الدرهم الذي استورد منه فكونه موديا حقه عند كل فرسخ رجل من بعده ان يصعد على
شجرة وينقص فرسا فتنقذ فان هل يصعد الى امر قال قال حتى ياكل انت لم يصعد الى امر حتى ياكل انما ضمن
اليقظه فان قال حتى ياكل جميعا وجب عليه نصف القيمة وسقط النصف واذا استباح دابة الى الحزن
فجاء الحزن ثم عاد الى الحزن ثم نعتت من مضامير وكذا العاربه وهذا اذا استباح للذهاب
والمجي فاذا جاور لم يستباح ثم عاد الى الوفاق يرى عن العطار لعوده الى موضع الاذن والاستكاف اذا اخذ
ليبعه فليسته فهو مضامير مادام لا يستباح فاذا نزع لم يضعه ولا يصعد وكذا القبان والرفاع على هذا عندك
حسبه لا راعى يد الجبل المسترك انه عند ما عنده فانه يصعد لا ينزل مضمونه بده **اراهم**
من جملته انه قال لو احذر دابة من ارجلها انقصت هذه الاجزاء جعل السوط والبردها
فذلك لا يشي عليه ولو بلغها صاحبها في بلد اخر فاستباح اليه فهو مضامير اعطاه ان يردا الى موضعها
الذي استباحها منه ولو ان جلا دفع لوما الى قضبان ليقصره باجر معلوم فجد القضاء والتوب وحلف
كم جاء بالتوب مقصودا واقر به هل له الاجر قال ان كان قصير قبل الجود فله الاجر وان قصير بعد الجود
فلا اجر له ولو كان هذا صباغا والمثله كالحا فان صبغه قبل الجود فله الاجر وان صبغه بعد الجود فليس له
التوب بالخيار ان شاء اخذ ثوبه واعطاه ما زاد الصبغ فيه وان سائر ثوب عليه وصنعه فله ثوبه
ايضا ولو دفع الى الشاح غير كذا والمثله كالحا فان صبغه قبل الجود فله الاجر وان صبغه بعد الجود فليس له
وهو مضامير لعل غنله ولو ان جلا اكسره دابة وقال ان ركب الى موضع كذا فيكدي ان ركب الى موضع
كذا فيكدي وان ركب الى موضع كذا فيكدي سمي بثلث مواضع قال جدد من الجسد المستحسنا ولا يجوز
في كسر بثلث مواضع **هنا** **من جملته** فمما استباح من الجسد في الما فهو فاسد وان استباح
التمل بالبشر ولم يفل كما ثم اخرى فيه الما فلا بأس به ولو استباح ارضا لم يضع فيه السكبه فلا بأس به ولو
ان جلا قال استورد من خدم هذا العبد ثم ابدى كان فاسدا وان قال استباحيها استباحها ملكها
رجل دفع الى رجل ثوبا وقال ان لعته بفسده فلا اجر لك وان لعته بالزيادة على العشره فهي بثلث فاقوه
بأنه يخرق قال ابو يوسف له اجر فله ولا جاوره درهم وان باعه بعشره فلا اجر له ولا يخرقه اجر فله
بالفا يابليغ في الوحي ولو ان جلا استباح شطرا ليجفف ثوبه عليه فهو جائز وان استباح شجرة ليجفف
علمها ثوبا لا يحرق فسالكم الدرهم من العلم ان السطح حاكم الارض واستباح الارض فخر خلاف
السنن رجل استباح رجلا لوما الى اللب فاحرقه الى النار وقال اتخذ لي دونا بدرهم فاخذ له ثوبا
دواء فارتكب صاحب الدواء لعلم انه اخرج فهو انتم وان لم يعلم به ثم علم بعد ذلك فليس عليه شيء
وسقط من ارجل النجاء لغير ما علم به الدواء الا ان جعله في حل رجل ضل سببا فله ان ياتي عليه فله
كذي

ت

م

م

كذي فله استباح ولا يشي له وار قال لا يشي ان وللتشي عليه فلك كذي فله فله اجر مثله وان دلته نفس
مشتي فلا اجر له فسالكم الدرهم من الله عن الفرق بين المشتي والمشتي والمشتي وهو الدلالة
فحسب وقد حصل مقصود صاحب الضالة بالدلالة من غير مشت فاما دأب الاجر بالدلالة والمشتي جميعا
ولا يجب بالدلالة وحدها فعال الدلالة بالقول امر لشي لا مؤنه فيه فلا يطلب عليه شيء والمشتي امر
فه مؤنه فلا تقام الا بعوض ولو ان جلا استباح رجلين يحملان حشبه الى منزله بدرهم فله اجر
فله نصف درهم ان لم يكونا شريكين هذا العمل رجل كتب لرجل غنا بالفارسيه او القرسيه باجر معلوم
قال اجر يطيب له لانه استفاد به بكسبه لا ترى انه لو بنى بيعة او كتبه باجر فان الاجر
يطيب له وكذا لو امر امره استلبت الى خدمتها باجر فلا اجر يطيب له وكذا لو استباح رجل حلا تحت
له طنبوا او معرقا باجر الا انه اتم في ذلك كله لا يمانه على المعصية رجل استباح رجلين كيو واوليه
باجر معلوم ليطبخ فيه العصي في موضع فطبخ فيه في ذلك الموضع وهذا البعد من ذلك الموضع
فانكسر البرجل من الطبخ هل يصعد الى امر قال نعم ولو كانت عاربه والمثله كالحا لا يصعد الى امر ان
مؤنه الرد في باب الاجاره على الاجر فيزداد عليه المؤنه فلا يصعد رجل استباح حمارا يحمل عليه سببا الى منزله
الرد على المستعين فلا يزداد عليه المؤنه فلا يصعد رجل استباح حمارا يحمل عليه سببا الى منزله
فشاقي الحمار فلقبه غريم لم يعلقه ومنعه عن بيع الحمار فغاب الحمار فانه ينظر ان كان يصر
بذلك الحمار حين غاب عنه فانه لا يصعد لانه ابيح عليه وان يصر عن يصره فله اجر رجل استباح
من يعداد لذهب بها الى المدينه فحمل طعاما من المدينه فذهب ولم يجد الطعام فان على المك باجر اجر
الذهاب ولو استباح رجلها يحمل عليها من المدينه ولم يستباحها من موضع الفقد فلم يجد الطعام فانه
لا اجر عليه خلاف الاول لانه استباحها لذهب بها الى المدينه وحل قال لصير في اسقدي عشرة آلاف
درهم على انك اجبر عنه الا في درهم فاسقدها ثم وجد صاحبها ما به سقوه فانه لا ضمان
على الصير في ذلك عليه رد الاجر فخصه ذلك رجل استباح رجلا ليس له مناره طوله كذا وعرضها كذا
فما بين يعضها انما رث فانه يجب الاجر بحسبه وكذا لو حفر بئر او داره ولو حفر بئر فانه لا يجب
الاجر لانه في عين ملكه فلا يجب الاجر حاكم على ثوبا الى رجلها الطالب فعلقه لباخره فاني الخاك
حتى باخذ الاجر فخرق من مد صاحبه لا ضمان الحاكم ولو كان من مده فاحمى بعض النصف عن كسر الحزن
رجله الله في راعي البقر ينبغي ان يوقن بقر كل رجل اليه فلو شرط البقر ان يان دخلت البقر
البلد في مكان كذا فانا بوي منه فالشرط جائز حتى لو ضاع بعد ذلك لا يضمن فان ماد نفس رجل في
بلده الى موضع البقر ثم اخرجها البقر فمرو على الشرط الاول ولا يحتاج ان تشارط البانيه فان يهن رجل
ببقره الى ذلك الموضع لم يسمع الشرط الذي جرى بينه وبين اهل القرية فالشرط لا اجر عليه فان سمع
بالشرط الذي جرى بينه وبين اهل القرية فبعث بقره اليه فالشرط جائز استباحا وعل مجدم الله
في رجل اكثر من رجل ابله على ان يحمل كل رجل مائة رجل فحمل المكي على كل رجل مائة وحين رطل ثم اياه
الجمال بابله فامر من المتكدي حمل وقد اخبر المتكدي انه على كل رجل حمل الامية رطل فحمل الى ذلك

م

م

م

م

الموضع وقد عذب بعض الأهل فانه لا ضمان على المستكرى لا ضمان الأهل هو الذي جعل فقال له لنعم
تكرار تروا ولا وكذا رجل أودع أجمالا من الطعام فخرج عن الموضع وجعل فيها طعنا له ثم ان الموضع
سال الموضع ان يرد عليه اخلاله حتى يحل اليه فسلم اليه طعنا له فخرج الموضع على ابله حتى
ملكه كان الموضع اراخذ طعنا له ولا اخلاله فسلم اليه طعنا له فخرج الموضع على ابله حتى
بالسرا انك فيهم وارشادهم اجاره كنه كذا فقبض وملك عنده ان هلك بعد الاستعمال فهو على الاجر
فلو قال انك لملك اركانك فممنه من الاجر او اكس قبل قوله واذ كان الاخر اكس لا يصدق ولو لم يشهد
حتى هلك فلا ضمان عليه لانه لم يقضه على الضمان وكذا في ضمان رجل هدي ناقه فاجرها
من حمل عليها ان يفسد ما ذلك فعلى الذي اوجب الهدي غريم ذلك وينصدق بالكره وكذا في الوقف اذا
جالوا في بيعه بعد تسليم الارض من رعيها ونقصها للزراع فانه ضمن رجل استاجر منهن الاخذ الفاره
لا يجوز خلاف الكلب لان هناك الاخذ بارسله والشئ من باخذ الفاره يعطيه بطبعه والوراق الخطا
في النقط والنقاشين قال ابو يوسف رحمه الله اركان في كل رقة فان الامن بالحيان ارشاد احدكم
واعطاه احدى مثله لا يجاوز له المشاوارشاه فقه البياض ان حالف في البعض ووافق في البعض
اعطاه المشاوارشاه ووافق واجر المثل حالف الحصة وجر استاجر فان اتم اجرها من الاجر فالاجاره
مفتقضة وكذا لو اعادها منه ولو استجر ارضاه دفعها الي صاحبها من ارضه ان كان البذر من قبل
رب الارض لم يكن في منافقته ولو كان البذر من قبل المشاوارشاه جاز صاحب الارض لمن له الاجر
وهو غير له ما لو استاجر ارضاه من ارضه يقوم عليها وذكر بعد هذا في الكتاب ان الباني
لا يجوز اذا استجره بدراهم وهذا هو القول المرجح اليه والله اعلم اعلم الله ان هذا الكتاب لو اوردت
نسيم الله الرحمن الرحيم

كتاب المزارعة
عز الامر طلب من الدهقان ان يعطيه الارض مزارعه بالربع للدهقان ان زرعتها على اركان
الثلاث في ثلثي الاقل فاما زرع وحصد فالاعطيك الربع كذا قال النبي قال النبي للدهقان والباي للعاقل
لانه شرط عليه ذلك فدراعته بناء على ذلك وتكليف هذا القدر في المزارعه عرفا وان لم يتلفظا فكل
من شرطها من سائر المدة وما نزع في اي وقت نزع لان المشايخ استحسنوا اجوارها مادون هذا فان الجهل
اذا قال اعطاني ارضك على المزارعه فرضي به لقاء ذلك للفقار **مسألة** ان كان غرس اشجارا
في كرم الدهقان والنقص مدة المعاملة لم يكن الاستحسان فانه ان غرسها للدهقان متبرعا في الدهقان وان
امر الدهقان بشراعيها وعرضها في الدهقان له على الدهقان ان كان الذي استجره الاستحسان وان
عرضها لغيره باذن الدهقان فهو للدهقان ان يامر به بقلعها وتسوية ارضه
عراكا في ثلثي المدة معاملة فوصف الحماة فلم يخلص من اهلها حتى انتهت مدة معاملة
وجا اكار اجركم جعلوا اصغر حوز الحماة على من على الاكول او على الباي قال اما في المزارعة
فليس على الاكول ولا على الباي ولا على الدهقان ومن اخذ منه فهو ظلم **مسألة** ان كان غرس اشجارا
الوليد ليس له في المدة في معلم كان معلم الجيران لاهل القرية فاحص اهل القرية فاحكموا احد منهم
بعض

بعض الثمن من غده ورعو لكون الحارج للمعلم كحصد وودا شوه فجمع ما خرج لاصحاب البذر
لاهم لم يسلموا البذر الى المعلم لكون الحارج للمعلم واما نذر وانفسهم وقال رجل دفع اشجارا
اليهم لمعامله على ان يقوم عليها ويسد منها ما احاج الى الشئ ونسب منها ما احاج الى التذنب فاحص
الاهل شد الاشجار حتى اكل اصابها البذر وهي اشجار ان لم تسد لفسدها البذر هل تضمن الاكل فقهها
امامه البذر قال نعم وعراي لم يفسد من ارضه في حث بن حنن ارجعها الى الشئيه قال بحسب ذلك قيل
فانفسد البذر في حث بن حنن ارجعها الى الفاضي قال لا ضمان عليه وان رفع الامر الى القاضي فاسر بذلك ثم
استبح ضمن اذا فسد والله اعلم

كتاب المزارعة
سئل شيخ الاسلام عن صاحب ارض قال مزارعه حسن قال له انك تخرج اعطاء البذر وتغفل على الايام
فقال ان سقت الارض وهيا تمالي من ارضه ولم اعطيك البذر فامر اني طال بالما جاء واجره بالشئيه
ولم يعطه البذر قال ما دام وقت الزراعه باقيا والارض صالحة لها فالشئيه باقية فاذا مضى ذلك
ولم يعطه حث **مسألة** اذا ارض رجل مزارعة على ان يزرعها بذر صاحب الارض على ارضها
خرج من الزرع فهو بينهما الا ان البذر لصاحب الارض ولكل مزارع ملت فعمل في الارض وكروا وبذرا
فلم يحصل شيء من الزرع لانه فعلا لا يعمل فيما لم يعرف فعمل احد ما فيها بغير اعلام صاحبه وحصل
ذلك كسر خرافي **مسألة** ان كان البذر في حصة من هذا النزل وله ان يعمل في الارض فاما مضى قال
لا ولكن لو طوبى رضاء بشئيه كان افضل والعمل لاقمه له وذكر محمد بن ابي في كتابه في مثل هذا ان طلب فلما
فرع من العمل رغب بالاث المزارعة ان ملت لنفسه وخلاه برعي وساقوها مع بقى اهل القرية فاجبر
هذا الزرع وسعى مع اهل القرية وقدر جعلوا السلاح واتبعوه وحيدوا ووافوا فلم يكتفهم اشترى اذ
القول **مسألة** هل يضمن هذا المزارع ام لا وكان بعض المساج كس جواب هذا الفتوى لا وكان جواب المسئلة
عنده نعم ولم يكتب لا حتى لا يكون وفاقا على عين الصواب ولم يكتب نعم حتى لا يكون خطئه لم يصرحوا ولكن
كتب في ارضه ما نذر له است اين كوا

كتاب المزارعة
صاحب الارض لا يضمن المزارعة هل صاحب الارض ان يطالبه بحصة الارض قال نعم ان كان العرف
جري في تلك القرية انهم يزرعون ارض القرية بثلث الحارج او ربعه او نصفه او شئ مقدس شايع
بح ذلك القدر الذي جرى به العرف **مسألة** هل فيه رواية في كتاب المزارعة **مسألة** ان كان العرف
عمن دفع كرمه وارضه معاملة ومزارعه الى انسان فذلك الانسان يملك القالبين واصلاح
المشتريات وحفر الامار وكس الشقوق واشترط ذلك في العقد ففسده ولو فسده عنه لم يلزم هذا
المعامل والمزارع ولو واعده فله ان يفي بذلك واراد صاحب الملك ان يلزمه ذلك ما الوجه
فيه فشاخره على ذلك كله بعد اعلامه باخره يبيوه غير مشروط في العقد فيصح ذلك وبلغه
ولا يفسد العقد بفساد فليس الشقوق واصلاح المشتريات وحفر الامار عمل فاما القالبين فانه
يحتاج منه الى جمع او قال كسره من الشقوق او لا فلو اشترى فقه كان شراعه مدهم ليس في ملكه ولو

رضاء وشئيه من مزارعة كذا في بعض صلح الارض في شئيه باده

على نفسه وعلى هؤلاء ولا يحتاج في ذلك الى قضاء القاضي بل يتصدق بما على نفسه وعلى من يشاء من الرزق
 عن الفرق بينهما فقال هناك عليه التصديق من مال نفسه ولا يتحقق الا بدفعه الى غيره وفي القبطه
 حال غيره وبالجواب الى نفسه حصل التصديق من مال مالكه مصره والى غيره ذرع من جالس عاب
 اجد ما يخصه الا حركا من رعا ولو قال له الغائب استأجر علي فاستأجر ابنه ار كان القاحان
 وجب الاجر واركان لا يصحرا فلا اجر له وكذا غيره ذرع من ركنين قال احدهما لا اشقي او قال
 لا احصب فانه لا جبر على ذلك ولكن قال الشوك اني ارجع في حصته وكذا في القلام من ركنين جالس
 اي احدهما ان ينفع عليه فقال صاحبه انفق ثم ارجع في حصته وان زاد على ثلثه فلو كان العبد
 على صاحبه بالنفقة ايضا ولو لم يمت فانه كبشه حتى يأخذ النفقة وكذا الذرع لو انفق فانه كبشه
 صاحبه حتى يأخذ النفقة ولكن لو ذهب النزع ذهب ما فيه فماله من الرزق ومن الله عنه عن الفرق
 النزع والعبد اذا مات رجع بالنفقة ايضا وفي رهاب النزع لا يرجع عليه شيء وقال
 لان العبد اذا صار في النفقة فالقاضي يهضمه على مولا فيبصر هذا راسا على مولا وجب
 سائر الاموال يعني ان لا مضيقه ولا نقص عليه فلا يمس من ذنابه في ذمته والله اعلم الله اعلم
 ولما عانه ولو ادرى وطبع الله الملكات

مسألة في النكاح عن ساهدين شهدا على رجل عال وجدة لا توجه الى الحكم فزعموا ما القاضي الي
 المصلحة فاجب على القاضي ان يرضى احد الشاهدين هل يرضى قال لا لانه ما الملك فسا فان
 القاضي يرضى بشي ملكا لشهادته فان القاضي يرضى بواحد من ركنين في بذر رجل حات امره
 وادعت ان هذا العبد ولدها وهي حرة مشاهد والولد ولد على فراش النكاح حرا مسلما فانكر الرجل
 واجت ان لها البينة على ذلك وطلب من الرجل وكيلها لستمع البينة ودعواها ان غاب فوكر بذلك
 وغاب ثم حض هذا العبد الصغرى واقام القاضي باساعه فادعى حرة بذلك السب واقام البينة على
 الوكيل هل يقبل هذه البينة قال نعم في حق العتق لا في حق النسب فقبل له ان الرجل يرضى كواب الوكيل في حق
 دعواها وبنتها لا في دعوى العبد وبنته فقال انها في دعواها البينة مدعيه لنفسها فاما في حرة الولد
 في حقه لا حقها فمن كل الامم ذلك للرجل وكل يملك كان طلب الوكيل هو الولد لا حقها وقد رضى بذلك
 ووجوه ذلك فقبل له ان الام ادعت غلو قد منها جرحا لانها كانت حرة الاصل وكانت اقرب قبلها
 انها كانت كافرة وان المسلم استبرأها واشتروا ذلك بالبينة عند القاضي هل يبطل هذه الدعوى بذلك الاقرار
 فقال لا ان ثبتت اقرارها بكونها كافرة حرة لا مننا اذا كانت حرة حرة وكانت ذمته في داني الاسلام
 واغاروا عليها والمسلمون استبرأوها واغاروا عليها لم يملكوها ولا يملك ثوبا ملك **مسألة في النكاح** عن قوم شهدوا
 من تركستان يدعي على قوم انما في ادعاهم من تركه فلان جده اى امه وهو وارثه لا وارث له غيره ورعهم
 الى القاضي وقال الناحد وام حرة من جرحه الجرح من سارع الكهنا ناك وهو لا في ادعاهم كرم في موضع
 كدى هو من تركته واتا وارثه فقبلهم ثلثه الى فاجابوا انه زعم من قديم انه ان عايشه
 وعاشه من هذا الميت وهو على اثنين الكهنا ناك وكان يدعي كدى اياها لم يقبل له ان صاحب
 الكرم

الكرم لم يكر هذا النسب ولم يكر له بنت الابن غير الاسم والنسب في امه وحدها اى امه فانكرها قالوا او شهدوا
 على امه او لا على هذا الوجه هل يملك دعواه هذه البينة قال نعم لئلا يفتقر الى دعواه الاولي في هذه الدعوى
 البينة ودعواه البينة يدعي دعواه الاولي والمبايض قول له **مسألة في النكاح** عن ادعى على رجل عاب
 انه عصب مني علا فاكركيا وبني وصفاة وطلب اجازة لدرعيه ومنه عليه فاحص علام
 كالف بعض صفاته بعض ما وصفه هو فادعى ان هذا الحاض ملكه وقال اقيم البينة هل يجوز سماع
 دعواه وفيها بينة مع ان هذا كالف ما ذكر بعض الصفات قال نعم لعدم التناقض ونظيرها
 مسئلة بعد ما يام صبي كان له عقار موروثه وله وصي يدعي هذا الصبي على هذا الوصي بعد ما
 انه باعه من فلان وهو مكره وشكوه وهو مكره فلم يملكه المسترعى وعليه رد دعواه ادعى بعد ذلك
 ان الوصي باعه بعين فاحش هل يصح هذه الدعوى منه وهل يقبل بینه على ذلك قال نعم ولا يكون
 باقضا لاحتمال اجتماع المغيرين معا وعدم التناقض **مسألة في النكاح** عن رجل ادعى على رجل
 المجلس من ادرين جانيه هي جين بليت ثم يدعي عليها شيئا من فاس التت هل يصح دعواه قال لا ادعى
 شيئا كان فيه حليل او ضاها ملك هذا المدعي وحده وفي يد هذا المدعي عليه بغير حق فواجب عليه قص
 رده عنها وتسليمها الى هذا المدعي وكان الدعوى بان عليه ايضا ان مورث هذا المدعي عليه كان احد
 له عليها بغير حق الى اوقات وفي يد هذا الوارث بعض حياضا وانكر المدعي عليه واقام المدعي البينة على
 ذلك ثم ادعى عليه المدعي ادعى في الدعوى ان مورثا كان استراها من مورث هذا المدعي بها بانا وبغا ايضا
 وكان رد دعوى ثم صان ميراثي من فادعى المدعي دفع هذا الدفع ان مورثه اقر بالبيع الذي جرى بيننا مع
 وفا فادانته على الميراث على ردها اليه فانكر فاقام البينة المدعي على ذلك هل يقبل دفع الدفع على
 هذا الوجه وكان اجاب فاض العضاء على رعب الوهاب والنسج الامام علا الدين عمن ان صحح
 ثم الدرس من صحح لانه كان ادعى او لا انه احدث يد بغير حق وهو في يد المدعي والادعى انه
 عده ببيع الوفا فادعى يد في كذا كان يقول عليه ردها الى بغير شيء ولا يقول عليه ان اخذ
 من ذلك الميراث ويردها على **مسألة في النكاح** عن ادعى على رجل انه سرق كدى لمرها كان موضوعا في موضع
 كدى في هذه الدار والمدعي عليه واحد من سكن هذه الدار فانكر وقال المدعي احلف انت اني سرق هذه
 الدراهم فان حلفت فاني اعطيك هذه الدراهم خلف فاعطاه نصف هذه الدراهم واعطى له خطا بالنصف
 الباقي ثم اراد استرداد النصف الذي اعطى كيف الحكم فيه **قال** ان اعطى النصف والتم النصف الاخذ
 صلحا عن دعواه وان انه سرقها فعليه اعطاء الباقي وان كان اعطاه النصف وبذل خطا بالبينة
 ما على من المدعي ووفاء ما قال لم يلزمه شيء وله استرداد ما اعطاه **مسألة في النكاح** عن امراه ادعت
 على رجل ارضاء يده انها ملكها وحققا وفي يد هذا المدعي عليه بغير حق فانكر ثم صاحته على ردها عطفه
 على ان يعطيه المراه اياه وناخذ الارض ونعقاع عن قبض هل يبطل هذا الصلح قال لا لانه من عن وعن الارض
 فسألوا المدعي عليه زعم انه استراها من هذه المراه كدى دينار اهدو يام انها صالحة على دراهم
 عطفه فيه واوصى قاض عن قبض قال في هذا يبطل الصلح لانه من يد من يد المراه عن الدراهم فسألوا

عقود
 عن ادعى على رجل عاب
 انه عصب مني علا فاكركيا
 وبني وصفاة وطلب اجازة
 لدرعيه ومنه عليه فاحص
 علام كالف بعض صفاته
 بعض ما وصفه هو فادعى
 ان هذا الحاض ملكه وقال
 اقيم البينة هل يجوز
 سماع دعواه وفيها بينة
 مع ان هذا كالف ما ذكر
 بعض الصفات قال نعم
 لعدم التناقض ونظيرها
 مسئلة بعد ما يام صبي
 كان له عقار موروثه وله
 وصي يدعي هذا الصبي على
 هذا الوصي بعد ما

عقود

فان كان الصلح عن ايكال يعني لم يقم في بيع الوفا بالدينار قال كذا في الجواب لا مانع هذا الصلح في حق
على زعمه وهو ما وجد الدرامم عوضا عن الدين في قصص خجفة دنابدين في بطل بالافتراق من عرض
مسألة **الدين** عن ايكال على رجل استحقاق كرم وطالبه بعلا فقاما ومن ذلك فادعي المذاع عليه في دفع
ذلك انه صالحه من ذلك على يدك معلوم ولم يقل انه قبض يد الصلح قال لا يكون دفعا وان كان قبضه
يكون دفعا لان ترك القبض لا يمنع اذ لم يحتج الى القبض واذا لم يكن مقبوضا لا يمكن الحكم به والزام التسليم
وهو محمول **مسألة** **الدين** عن يدعي على وارث ارضا من التركة في دفعه الوارث هذا الكلام انك
قلت في مرة تو ان يد ميراث ما في ما كود بعد ذكره في اي ما في بيان ومن كرم كرام ما كرم فيه
ام ما ميراث ما في ما تو كلف فلان محدود ان ارض تو اقران بود ملكي من ودعي تو باطل بود هل يح
منه الاحتجاج عليه بهذا الكلام قال في قوله ميراث ما في اي كرم لا يملك وقوله كرم في اي كرم
حجة لانه ليس باقران بالملك **مسألة** **الدين** عن ادعي على رجل الف درهم من الدرامم الذي لا قبضه فيها
وصالحه منها على اية درهم غطره ونفق قاع عن قبض هل بطل الصلح قال نعم لانه دين دين
مسألة **الدين** عن قبض دعي كان فيه ادعي فلف على فلان ان التكرم الذي هو في موضع كرم كرم ام هذا البذل
على انه فلك انه هذا وبعد هذا الاقران استيرى هذا المذاع عليه من هذه الامم هذا التكرم وقبضه
فواجب عليه تسليمه الى هذا المذاع هل هو صحيح قال لا ووجه الحل طاهره وكان في جماعة من مسامح
سرم قد بصحته **مسألة** **الدين** عن ادعي على فلان من رجل يم المشتري باعه من اخي فابق عند المشتري
الباني ثم اخذ فجا لبايعه وادعي انه ابق عبده وكان ابو عبده باعه بهذا وكان ابو عبده باعه ايضا
وانت ذلك بالبدن قد قبضه عليه ثم ان البائع الثاني اراد ان يردده على باعه هذه الحجة هلاله ذلك قال لا
مالم يتم البينة على اباقة عند البائع الاول لان المشتري الثاني اراد ان يردده شهوده جميعا انه ابق عند
بائع هذا وهذا عند بايع باعه بالبدن فلف على الباقي عند البائع الثاني ولم يقبل على اباقة عند البائع
الاول لو جئت احدهما انهم لم يشهوده ولا اياه ولا احد ففقد فاقم على محمول فلم يقبل والباني ان البينة
لم يقبل على غايب اذ لم يكن ذلك من ضرورات قيامه على حاض وليس كذلك فان الضرورة في اباد قيامه
على حاض وليس كذلك فان الضرورة في اباد الباقي عند المشتري الثاني وعند البائع الثاني ولا ضرورة
فما في ملك **مسألة** **الدين** عن ادعي على عبده انه كان ملك اس عي فلان ومات وهو في ملكه
وانا وارثه وصار هذا العبد ميرا لي عنه وهو مسمع عن طاعتي فادعي هذا العبد ان مورثه هذا
اعقني في مرضه وانا اخرج ميراث ماله واقام البينة على ذلك فادعي هذا المذاع اني كس
اقتربت هذا العبد من ان عي هذا قبل هذه السنة وولد ان يتم البينة على ذلك فقال هذا الدعي
منه باطله ولو اقام البينة على ذلك لا يقبل لانه بطل دعواه بالنفاق حيث لا يمكنه التوفيق بينهما
لانه ادعي انه كان ملك ان عي الى اوقات ثم ادعي انه زال ملكه الى المذاع بالشرا قبل ذلك سنة
ولا يمكن التوفيق فلف ذلك **مسألة** **الدين** عن ادعي في تركه ميتة فادفعه الوارث ودفن له انما المذك
م طالبه المذاع فقال ان مورثي كان قرض الدين وانت ذلك بالبينة هل يدفع ذلك العتار وهل يشق
عند

عنه هذا المال قال لا لان اقراره به وصحاه اياه صح فدعواه انه كان قرض هذا الدين حال حيوته فناقضه
فقطب دعواه فلم يسمع بنبته **مسألة** **الدين** عن لشكر دان من انه معبدا ورجل على هذا الرجل عوي
فقال من العاض حضاره مجلس القضا لمدعي عليه ودعي فغيب نفسه هل القاضي يحكم على باب هذه الدان
والمرء يقول في جازي لا داره قال نعم اذ انما سلكه فسله ان رجع الرجل فتماعه عن الدان فلم يبق له فيها
شي غاب هل يحكم القاضي على هذه الدان قال لا اذ انبث عند انه لا يستلزم هذه الدان لا ينفذ ولا عتاعه
مسألة **الدين** عن زوج بعث الى اهل زوجته عند طلب زفافها لفسيا من شومة منها وبنجاب فقاما في اليه
قال ان هذا الدايح اخذته من بران فبين بيع كازده عليه والمرء لا يعطيه هل الزوج ان يثبته منها
جذب قال لا ولا يصح هذه الدعي منه ولما صاحب الدايح ان يثبته منها محله **مسألة** **الدين** عن اسرى
وكانت في يد شمس يستغلها وتودي خراجها ثم استخمار رجل البينة هل يرجع المشتري على المستحق
لما بدى في الخراج قال لا لانه ادعي من عس بعير امه ولانه طهر انه غلب والخراج ليس على الغاصب
بالاجماع اذ لم يقص راعنه الارض ولم يقصم وان بعض فخصم وكذا في جند اي حصة راعنه وعند ابي
لوسد ومحمد رحما الله اذ كان يحس الخراج الفل من الخراج فعلى الغاصب وان كان اش فعلى المالك لوديه
من الضمان **مسألة** **الدين** عن ادعي ورثة لمراته عليه ميراثا وانكر فابتنوا عليه فلك بالشهود فقال
دفع من ارم فعلى القاضي الدفع يكون بالبر او بالايضا فاما ادعي فعلى كراما هل يكون من اقسا مبطلا
دعواه قال لا اذ اوفق وجه التوفيق ان يقول او قبض بعضه وابر اثني عن البعض او يقول كس فيها
انكل جندت هتسعت الهما شفعا حتى ابراني او كانت ابراني محمد فاقا فيهما **مسألة** **الدين** عن ادعي
ميراث ميتة بعبودية بؤة العم واقام الشهود على الشب بذكر الاسماء الى الجند ثم ان فلك هذا الشب والميراث
اقام البينة ان حقا الميت فلان هو غير ما ثبت المدعي هل يدفع هذا اقال ان وقع القضا بالاول لا يقع
القضا لم يحن العضا باحدهما للنفارص وهو كسيلة تطلق امراته بالكوفة يوم النحر في هذه السنة واحتاق
عبد مائة يوم النحر في هذه السنة ايضا **مسألة** **الدين** عن ادعي ميراث على الشب من الاب لهما ولبت بؤة العم هذا
البينة ارفانا كان يقول انا اخي فلان لامة لا لايه وابنت مائة على الشب من الاب لهما ولبت بؤة العم هذا
البريق فانه باطل لاقران وانه لا نسب له من هذا الاب الذي ذكره وذلك من قضا هذا القاضي بهذا الشب
وهذا الدافع يقول اقراره انه اخو فلان لامة لا لايه وفد جري به القضا فلان القاضي احادته
كذي اهل يقبل هذه البينة على طهر الدفع وهل يسمع القضا للمدعي بهذا الشب مع وجود هذا المعارض
فقال نعم **مسألة** **الدين** عن ابنتي جارية من رجل فغاب البائع الى بلد واطلع المشتري على عيب
بالجارية فرفع الامر الى القاضي وابنت عبده الشرا والعيب فاخذها القاضي ووضعها على يد امين فانت
غيره وحضر البائع هل المشتري ان يسترد الشرا من البائع قال لا لان اخذها من يد امين لم يكن قبولا لرد الجارية
لانه لو فعل ذلك كان قضا على الغائب بل كان قضا على يد امين حتى اذا حضر البائع فلف المشتري الرد
عليه رداه ولم يترك في يد المشتري ليل يدفع من المشتري فبما ما منعه من الرد فكان هلاكها
في يد امين القاضي هلاكها على المشتري **مسألة** **الدين** عن فدية ارض مجار رجل وادعي انها ارضه

ع
ك
م

ما
م
م

ي
د
م

ما
م
م

ما
م
م

م
م
م

وفي رد هذا المدعى عليه بغير حق فقال ليست هي ملكي ولكنه وقف على كذا وانا متولي ذلك فطلب القاضي
من ذي اليد فلم يملكه اقامة البينة على ذلك فقال له القاضي سألته الى المدعى فيكون يده الى الخصم من
يدعي الملك فيقيم البينة اب عليه فسلمها اليه وكانت في يد المدعى يده ثم بدلا القاضي ان يعيدها
الى صاحب اليد الاول هله ذلك قال نعم اذا طلبته هذا الرجل وهذا لان القاضي اخطا في تسليمها الي
المدعى بغير حق واذا لم يثبت ان اليد يده غيره كان خيما وكان يده المدعى على هذا مقبول
فما من باقامة البينة على ذلك ولقضى له بها ولو اثبت ذو اليد انه متولي على المتولي هذه الارض فبده
المدعى مقبولة على المتولي ايضا لانه خصم الوقف **مسألة** عن ابن علي بن جابر بن درهم قال
قد قضيتنا في شوق سمرقند فطلب منه البينة فقال لا بينة لي على ذلك ثم قال بعد ذلك قد قضيتنا في
سمرقند اقم البينة على ذلك هل يكون بياقضا قال نعم لم يوفى وانه اعلم **مسألة** في رد
عطاء بن السجستاني **مسألة** في رد السلام عن شهود كان في لفظ شهادته كل واحد منهم كواي
دهي كذا فلان جيران فلان لست هل يكون بغيره قوله ملك فلا نسب قال فيه اختلاف المتأخرين وعبدنا
هو شهادته بالملك قال واحلف مسألتنا في الشاهد شهود فقوله ان كذا ملك كذا فلان في رد فلان
بغير حق ولا نقول فواجب عليه فخص يده عنه وتسلمه اليه هل يكفي بذلك منهم من قال لا بد من
ذكره لانه قد يكون ملكه ولا يجب على صاحب اليد تسليمه الى صاحب الملك ومنهم من قال لا يضر ذلك لانه
اذا كان في رد صاحب اليد بغير حق والمدعى ما لكانه وهذا حقه فواجب عليه تسليمه اليه فيكون قوله
فواجب عليه تسليمه اليه بان هذا الحكم ولا حاحه الى ذلك قال واما اذا احتج في مثل هذا بالشهادة
فصوابا **مسألة** في رد المدعى عليه ما تبادله من خطي يده من وقد استوفى منه ما يجب
وخمس ونفي عليه خمسون واثبت ذلك بالبينة فقال المدعى عليه قد قبضته فابتن فاقام المدعى عليه
شاهدين شهدا انه دفع خمسين درهم الى هذا المدعى لم نقول هذه الخمسين التي يدعي المدعى هل يكون هذا
دفعها صحاحا قال لا ما لم يشهد انه دفع اليه او فضاء هذه الخمسين التي يدعي
شهدوا على امره شموها ونسبوها وكان جازمه فقال القاضي هل يعرف المدعى عليها فقالوا لا
هل يصح شهادتهم قال لا ولو قالوا اجلبنا الشهادة على امره اسمها كذا واسمها كذا وكذا لا يعرف
ان هذه هل هي عينا او غيرها صحت هذه الشهادة على المسماة وكان على المدعى اقامة البينة
على ان هذه هي التي شموها ونسبوها فاما اذا قالوا لا يعرف المدعى عليها في هذه الدعوى بطلت
شهادتهم اصلا لان معرفته المشهود له وعليه فشرطه وقد اقروا بالجملة فطلب **مسألة**
عن جرم شهدوا ان فلانا باع من فلان هذا المحدث وقالوا بالقارضة وانفروحت باحدها
وقتها وي ولم يملوا اعمه حدها وحدها وي هل يصح هذه الشهادة قال نعم لا معنى قولنا باعه
كحدود هو البيع مع حدوده فانها تدخل في البيع ولا نفهم من الباهنا ما نفهم من قولك كسبت القاتم
وهو حبه باليد وصرفته بالسوط وهو معنى استعمال الاله واما نفهم منه ما نفهم من قولك
اخذنا ليف بقرابه اي مع قرابه ونعجل بل اخر هي علله بعض مسألتنا فقد وقع هذه
المسألة

المسألة بسمرقند اجابوا بالصحة وجعلوا ان حروف الصلوات متفاوت بعضها عن بعض ولا فرق من الحرف
عن وكل مجلس القاضي اذا ادعى خصه المدعى الذي ذكره على اخر لهذا المدعى
على هذا او في ديمته ادى حقا واجبا فاحاب المدعى عليه انه قضى هذا المال فاكبر المدعى فاقام البينة
على ذلك ومن شهوده هذا الوكيل الذي ادعى عليه المال هل يصح شهادته قال لا لانه هو الذي ادعى هذا
المال فاذا شهد بقضا هذا المال مع انه ادعى فقام هذا المال عليه للحال فقد اطلق دعواه فطلعت
الشهادة الى من ادعى عليه فبطلت ولم يبق له عمل بشهادته بعض المال فبطلت دعوى كبر المال عليه وقد
ثبت الرواية عن اصحابنا رحمهم الله ان من ادعى على انسان ما لا قد اقرضه فشهد شاهد انه قد اقرضه
هذا وشهد اخر انه اقرضه ثم جاءه سلب القرض بشهادتهما لا يقاوما عليه ولا سلب القضا الذي لفرد به
احدهما ولم يجعل شهادته بالقضا مبطلا لشهادته بالما اقرض حتى يثبت المال شهادته وشهادته الاخر
فلم يوجب جعل شهادته بالقضا مبطلا لدعواه المال قال لا مساواة من المثلين لان ذلك المسألة استلزام
ثم القضا وهو امر من ثبت مستقيم بغير على احدهما شهادة شاهد من سلب وعلى الاخر شاهد واحد
فلم يثبت اما هي ادعى ولا فقام المال عليه للحال ثم سبده قضا ولا قال له عليه للحال وهذا ناقض
مسألة عن القول المعتمد عليه في الشهادة على تعريف المراه فقال هو ان يشهد على غيره
رحلان عكلا او رجل او امرأان فبطلت لو شهد بذلك ابوها او ابنها او زوجها او من لا يعمل بشهادته لها من
عس هو لا هل يكفي ام لا وهل يفرق بين اذا كانت الشهادة في هذه الحادثة او عليها قال نعم شهادته هو لا
على تعريفها ولا يفرق الحال من الشهادة بها او عليها في تلك الحادثة لا يثبت بشهادة جسيمة ولذلك لا
يشروط لفظه الشهادة بل هي حصة من حصة الخبايا من يوثق بها واذا كان هو لا يوثق به فبطلت
خبرهم **مسألة** عن ادعى على رجل ارضا يده وقال نقدر خمس مكا كير يذرو من حدودها
فاصاب في سائر حدودها ولكن اخطا في سائر المقدار في يده عشرة اقفره يذرو هل يصح ذلك صحة الدعوى
وقد شهد الشهود بذلك بعد ان كان المدعى عليه هل يطل هذه الشهادة اذا طعن فيها على غير هذا المقدار
قال لا لانه لا حاحه الى سائر المقدار اذا نسوا الحدود ولا يفسد خطاهم فيه وكان عنه احاب خلافه
فقال خطا فلان الجواب الصحيح هذا **مسألة** عن ادعى على رجل ارضا يده بغير حق وك
حدودها واحاب المدعى عليه انها ملكي وحقي وفي مجلس اخر الدعوى والجواب كبره وفي المجلس الثالث
احاب المدعى عليه ان الارض التي في يدي ليست على هذه الحدود الى ذكرها هذا المدعى بل بعضها
على فزع وبعضها على خلاف هذا هل يدفع بذلك دعوى المدعى قال لا لسبب لانه لو فرض
ان التي في يده على يد غيره المدعى فاذا ادعى بعد ذلك خلافه صان منا قضا قيل له قال اقام البينة
على صحة هذا الكلام الاخير او شهد شهود يذرو دعواه قال لا يسمع لان الشهادة الما بعد من بعد صحة
الدعوى ودعواه باطل للتناقض **مسألة** عن ادعى على رجل عشرة الاف درهم وسبده الشهود
ان المدعى عليه اقر بان هذا المدعى على هذا المدعى عليه وفي ديمته مبلغ عشرة الاف درهم فثبت انه
لا يقبل هذه الشهادة لان المدعى ادعى عشرة الاف درهم والشهود شهدوا بمبلغ عشرة الاف درهم

ما

غير عشرة آلاف درهم لان مبلغ هذا القدر من الدراهم مالا اخر سوى الدراهم مبلغ فمما قامه
الدراهم فقد شهدوا على حسن ما ادعى ولا يقبل وقال فمن ادعى مجلس القاضي دعوى واقام
ولهم على ذلك سبوا وادعوا في الدعوى او في الشهادة او فيها ظلم فاعاد تلك الدعوى في غير ذلك
المجلس واعاد اولئك الشهود بدور المحلل اركان يحتاج الى ما دعه من ادراك فانه لا يقبل هذه الشهادة
فان لم يكن من الاول والثاني ما تقرر اما كان اهل الجاه اليه لان الظاهر انه لم يكن لهم شهادة الا على قدر
ما شهدوا اوله وانما زادوا ما زادوا ما لا يقبل لئلا يثبت ما لم يدعوا او احتسبوا فلم يقبل
قال وانما قولك انك لا تشارك في الدعوى الى ذلك في الجامع الكبيير الرجل الشهيد فلان يروح
حتى نقول او هت بعض شهادتي قال اركان عدة اجبت شهادته فقله ولا يروح دليل على انه
اذا برح لم عا د لا يهل شهادته وكنت في الاسلام في امر محض انه عن محض سبب الدعوى كان
واقفا في قدر من العجب بر مقداره ولم يبين لونه وكتب اذ يد كواره انكون طابقي يتكو هو كواره
اذا ند من فقال سبب ان سبب طابقي لعل او طابقي اسبب وكذا كتب انكون طابقي يتكو هو كواره
ارفعول حراي سبب او خراي سبب وكتب ايضا في اخر محضر كادفه دعوى اعان محضه الخبيث
والنوع والصفة وكان ذكر فيها محله ولم يفصل فيه كل واحد عن واحد ونوع فقال اختلف في المسام
منهم الكفى بالاحمال ومنهم من استمرط الفصل وكتب ايضا محضر دفع دعوى لا والله اعلم
فسالنا في خلكه فقال فيه ان فلان يرفل فلان يرفل فلان يرفل فلان يرفل فلان يرفل فلان يرفل
ولا يد من ذكره وقال في اخره وانما اراد في الدعوى وليس فيه كلمة هذا وفيه بدلا احتمال
الاشارة الى جمل اخر يدعي الدفع شوي هذا والاشارة الى موضع الاشارة من اهام ما يحتاج
اليه في الدعوى وحكي مشي الاسلام انه كان في مدة صباه يتبعهم بختا ايام الحج الامام سبب
الائمة عبد العرس بر احد الخواري والشيخ الامام القاضي القضاة على الشفدي وغيرهما من المسام فوقع
دعوى بعض الكبار المتصلين بآبراهم الحاقار في كل عظم وكتب الشبل واتي جمع امة بخار الصحة
الامام على الشفدي فانه كتب في اخره ان غير محض وابراهيم الحاقار جمع الامة في دار وخرج
الحاجب وقال لهم ان الحاقار يقول ان هذه الدعوى لبعض المتصلين بنا وقد اختلفا جوبتكم في هذه
المحاذة فانفقوا على شي اركان محضا فليقتضيه القاضي واركاز عن ذلك فليصح وجه بطريقه
فعالوا باجمعهم هو صحيح الا القاضي الامام على فانه قال هو غير صحيح فقلوا له لم فقال انتم لسبون
صحته فلم فليش على النافي دليل فقالوا نحن ما وقفنا على خلق فيه فارتفعت على خلق فيه فبين
فعال ان هذا الشبل في اخره وقضت لك با دام من غير تعريف قال شمس الية انه كتب في هذا الشبل
لكل با دام هذه معرفة بالاشارة قال ارايت اركان حضرت المجلس ام انان تسمي كل واحد منهما
كل با دام احدا ما قد عينة والاخرى عينة فليس تنفع قوله كل با دام هذه ولعل الاشارة
تقع الى عينة المدعيه فما الذي يرفع الاشياء اذ لم نقل قضت لك با دام هذه المدعيه فقال
شمس الية نعم ما كنت قد اصبحت لنا الصواب ما كنت والخطا قلنا فانفقوا باجمعهم على ما قال

في آخره

عنه

فلماذا

فلماذا اقول بعب من اعاد الاشارة في مواضعها كلها **مسألة** في القاضى اذا كان له
خصومه على النشأ فاستخلف خليفه فقصى له على خصمه هل ينفذ قال لا لان قضا اليه له كقضا
نفسه لنفسه وذلك عين جابن واستفسرنا ما ذكر محمد بن الخرج انه في الكفا ان من وكل من جلاله بشي
ثم صار الكل قاضيا فقصى لموكله في ملك الجاه له لم يكن لانه قضى لمن ولاه ذلك وكذلك باب هذا القاضي
قال في الاسلام والوجه ان يثبت مثل هذا ان يطلب من السلطان الذي ولاه ان يوتي قاضيا اخر حتى يختص
اليه فقصى فمن او تجمعا ان الحاكم يحكم وتن احيان بقضايه فيقصى بينهما فينفذ ويكتب الى شيخ الاسلام
في تثبت بطريق الاختصاص ثبت عندى ما ثبت به الحوادث الحكمية انه اذن انه هل هو صحيح قال لا ما لم يثبت
الاخر على وجهه فانما لا اتي بصحته فان القاضي رعناات وهو عن باب فام لم يثبت الامس على وجهه
وطريقنا وجهه صحته لا يفتي بصحته قال وكذا الجواب فيما كتبت القاضي من المحاضر بعد ذلك الدعوى
ان ولانا شهد على موافقه الدعوى لا يفتي بصحته ما لم يثبت لفظه الشهادة ولعل ما وقع عنده انه
موافق للدعوى ولا يكون عنده موافقا فلا بد من البيان وكتب اليه ان قضيه الامس القاضي الذي كان
في زمن قديمه خان هل صحت ونفذت قال ما كان منها من يشوه وفيه قيل او غير موافق حكم الشرع
فوقع عن محض **مسألة** عن محض سجل عرض عليه وكان عليه جواب عن من مسامح سمعت
بالصحة فاحاب خلاف ذلك ففسل عن وجه ذلك فقال لا في انه ان المدعى عليه انكره وذكر انه ليس عليه
تسلم شي اليه واقضت على ذلك القدر لم يقل الى فلان بل فلان المدعى هذا منكم التسمية والاسارة
جميعا واكتفى لقوله اليه وهذا فساد قوي ظاهر والى ان انه قال شهد فلان فلان لشهادته لفته
على موافقه هذه الدعوى وشهد فلان فلان على شهادته فلان فلان واتي شرايط صحة الشهادة
على الشهادته ولم يفتش لثبته ذلك والفاظها ولعل ما وقع عنده انه اي شرايط الصحة ولم يكن
فما وقع عنده فلا بد من البحث والبيان والمآلت ان المدعى احد الورثة وقد ادعى انه كان لمورثه
على هذا اذن واثبت قبل استيفائه منه ومثل ذلك ميراثا بمر ورثته وشهام وادعى من ذلك قدر نصيبه
واقام الشهاده على المدعى عليه بعد ان كان وقضى القاضي بذلك ثم سأل الورثة برود في استيفاء انصبايهم
من هذا المدعى عليه تلك البتة الشافيه وتلك البتة ما قامت الا لاثبات نصيب المدعى الاول
فثبتت لانه جعل حاصل دعواه ذلك القدر فقامت الشهاده على ذلك وقضى القاضي بذلك فلا
يكون اما بالنصيب الكلي وكان عن من الماشي افقوا ان حق جميع الورثة ليس بتلك البتة ولا كما
الى اعاده البتة قال وجا من الجواب في هذه المسئلة ان احد الورثة يصلح خصما عن المورث فيما منتهى
له وعليه وبطريق ذلك في جميع الورثة الا انه يكون له من نصيب لفته دون قبض انصبا لثبات الورثة
ولكن لما ثبتت من الكل اذ ادعى كل الحق واقام البتة على الكل وقضى القاضي بالكل فثبت للكل ويكون
له من المطالبة حصه نفسه فاذا ادعى المحاضر قدر نصيب لفته واقام اليه على ذلك
القدر وقضى القاضي بذلك القدر في سائر الورثة لا يثبت فقال كم الدين من اليه عنه قال له انه
قال في اخي الشبل وقضت ما ثبت عندى لشهادتهم ولو حوب كدى على هذا المدعى عليه او لا

فانما

حكمة

واقام شهودا على انفسه في هذه الشهادة قال نعم **مسألة** من كان له في حق غيره ما يوجب له الشهادة
الى قاضي مؤد وعرض عليه هل هو صحيح قال لا لانه ذكر فيه الدعوى وذكر ان الشهود وهم فلا بد
وقال شهيد واحد على موافقة الدعوى ولم يقسم الشهادة ولا بد من ثبوتها وعليه فتوى استاذنا
والسيرة من استنادنا وابتنا **مسألة** فيما استقضى بخلاف قاضي عينته وكان اماما كاملا
سما كان له في حق غيره ما يوجب له الشهادة **مسألة** فيما استقضى بخلاف قاضي عينته وكان اماما كاملا
فكانت في جميعها لا يملك كذا وكذا واشتد الامس على القاضي جاء يوما وقال ان السج الامم لفتي في جميع
محاضرنا لا قال لان كلنا فاشد قال وفي ما ادناها فالجواب ان يتعلم لتعلم فالجواب حسد
قال فاذا احب لذلك فاعلم ان الحل في نفس الشهادة ولا بد من ثبوتها السجل فيها الصحة هي ام
لا قال فاني بطرق في المحاضر والسجلات التي هي في خريطة الحاكم عندي من القضاء الدرس كانا قبلي
وليس فيها نفس الشهادة فف وعليها حواك وحواك اقرانك بالصحة فما بالي وحدي متروك على ما لم
مشرط على غيري قال نعم لانه اذا كان الامم على ذلك لا القاضى فملك كان القاضي الامم على الشفدي
وكان يعرف الموافقة بين الشهادة والدعوى ولا يخفى عليه ذلك وكان قسما استاذنا الى السج القاضي
الامم او على الشفدي وكان يعلم ذلك ولا يخفى عليه ذلك فاذا رايتهما اطلقا في الشفدي انهم شهدوا
شهادته موافقة للدعوى الكيفية بذكره وافيتنا بالصحة فاما انت وامالك فلا تثنى بالوقوف على
حقيقته ذلك فلا بد من التفتيش **مسألة** فيما استقضى بخلاف قاضي عينته وكان اماما كاملا
مسألة فيما استقضى بخلاف قاضي عينته وكان اماما كاملا
الامر الى القاضي حتى عرض على لوقا محض لسنه في نفس الشهادة فطالبتهم بالثبوت ففشروا على عرض
الصحة فطالبتهم باننا او ثلثا بالثبوت على وجه الصحة فلم يحجوا فحق عندي ان الجواب هو
الاستفسار وعلى ذلك استقر رأيي فتواي صالحة ارفشوا وشهادة واحدة بنفسي صحيح
وذكروا ان الباني والبال شهدوا ذلك ولم يقسموا وشهادة من ذرا ذلك انكفي ذلك فالجواب بعد
ان ذكرنا ذلك على وجه لا يوجب المقتضى ان الباني لم يقل اننا شهدنا بالشهادة الاولى فان ذلك ما اختلف
فيه والصحيح عندنا ان الباني اذا قال ذلك لم يقبل ولا بد من ان يشهد بجميع ذلك بكلامه على وجهه ولا
يكفي بقوله شهد بذلك كله **مسألة** فيما استقضى بخلاف قاضي عينته وكان اماما كاملا
الله في كتاب الحدود ان من قال لرجل ما زني فقال لا هو صدق هو كما لو ان يصح قاذفا وحيد
وان لم يكلم بلفظ الزنا ولكن بما قال هو كما لو ان جبار كانه قال ما قال الاول فكذا هي واكثرهم
على انه لا يكفي بذلك وعلى هذا انض الخصاص في كتاب ادب القاضي قال وتنبهوا بعد السداد الامم
الاحل المحاج محمد بن سماع من البينة فوفقت هذه المسئلة فذكر قوله ان السيد الامم الراهد انما شاع
سما لا يكفي بذلك ولقول القاضي عليه في ادب القاضي من جهة الخصاص فقال السيد الامم الاجل المحاج لا
الملك في الرواية ولا انهم ان في الامم غيرنا ارجع في الكتاب وسيفر موضع المسئلة فتبيننا
جميع ابواب الدعوى والبنات التي كان يقع عندنا انه لو ذكرها ذكرها هي لم تقف على
المسئلة ومضت على ذلك ايام ثم قال غير ما على موضع المسئلة في الباب السادس من الكتاب وهو

مسألة فيما استقضى بخلاف قاضي عينته وكان اماما كاملا

مسألة فيما استقضى بخلاف قاضي عينته وكان اماما كاملا

مسألة فيما استقضى بخلاف قاضي عينته وكان اماما كاملا

وهو باب القاضي يقضي في الشهود ذكر فيه اذا كان الشهود جماعة فشهد واحد على الوجه فقال
في شهد على مثل شهادة هذا لم يقبل وكذا القاضي حتى يكتم كل شاهد لشهادته قال نعم الدرس في الشهادة
وذكر القاضي الامم او على الشفدي **مسألة** فيما استقضى بخلاف قاضي عينته وكان اماما كاملا
من هذا وقال فص على هذا الجامع **مسألة** فيما استقضى بخلاف قاضي عينته وكان اماما كاملا
رجل محض وقا يملك مطلق وكان فيه شهادة الشهود على انه ملكه لسبب انه ورثه عن ابيه فكيف ان
غير صحيح لان الدعوى بالملك المطلق والشهادة بالملك بالسبب وكذا اذا كان اذا كانت الشهادة
صحيحة ايضا وهي غير صحيحة لانهم شهدوا بالمرافق ولم يحقوا والمرافق ولا يصح **مسألة** فيما استقضى بخلاف قاضي عينته وكان اماما كاملا
دعوى الملك لسبب والشهادة بالملك المطلق فتدعي صحيح وقد فسرنا ذلك فاما تقدم **مسألة** فيما استقضى بخلاف قاضي عينته وكان اماما كاملا
مسألة فيما استقضى بخلاف قاضي عينته وكان اماما كاملا
درهما وزاده وعني الزيادة الروا المشروعة على اهل المال وليس فيه ما في الزيادة ولا يبارا اخذ
نفس حق ولا بد من بيانه وفيه بيان ان احد الشهود اذا شهد عن نفسه قراها بلسانه وذلك صحيح لكن
ذكر ان ساهدين اخرين شهدا على الوجه ذكر قرار رجل من الشفدي وهما نقول معه عقارنا لعزته وذلك
غير صحيح لانهم اخر او اجله لا يقبل الشاهد من العاري وهو نوع شغب وكلام مختلط غير مفيد
للقاضي **مسألة** فيما استقضى بخلاف قاضي عينته وكان اماما كاملا
بلفظ خانه والبنت عن البويوه غير فهد شهدوا الغيب ما وقع فيه الدعوى فلا يصح **مسألة** فيما استقضى بخلاف قاضي عينته وكان اماما كاملا
محض انه غير صحيح لخلل احدهما انه ادعي عليه دين وهو درهم وقد وصفتها وكان ذلك الوقت بعد
ملكى اليهودي من الملك على انواع فلا بد من تعيين واحد من ذلك باسم يعرفه او بشار العياض
انه كم في غيره درهم من الفضه المالح والحلل الباني انه ذكر ان من عليه الدين مات وترك المال
ماتة وقامت الدرس وهذا محمول لا بد من بيان اعلان التركة بيمينتها والمجد ذات نحو اضعها
وجدودها لانما محاج الى بيان معرفه قيمتها وما ليقبها وذلك يتفاوت بفاوت صفات
قال وذكر بقول فملك في المحاضر عند قيمته كذا وجارته قيمتها كذا ودار قيمتها كذا وسابو
الاعيان على هذا الوجه ان هذا القدر لا يكفي لا بد من بيان الصفات وبيان المقادير والمقدرات وبيان
الجنس والنوع فاما مختلف انواعه واجناسه وذكر القيمة بدو وذكر ذلك غير مفيد فلما ورنما
يقع ذلك بما يحضرا فلا بد من بيان ذلك ليحيث معلوما **مسألة** فيما استقضى بخلاف قاضي عينته وكان اماما كاملا
خمسائة ولاحر بلما به ولا خربا سان ماله خمسة درهم ما جميع الغرة ورافقه الى القاضي وحضره
بدلواهم كيف يقسم ماله بينهم قال هو يقضي ورسوا احد منهم كما اراد وتقدم من اراد ويؤجر
من اراد لانه حتى قائم له ولاية على نفسه وامواله فسله فارغاب كيت كادي اين هو وله
من المال هاهنا خمسة مائة والدرن الف قال الامر للقاضي بوضعهم من هذا المال بالخصص لا
القاضي له ولاية في العيب ومن اعاق الحقوق كلها واجب فيقسم بينهم بقدر حصصهم **مسألة** فيما استقضى بخلاف قاضي عينته وكان اماما كاملا
مسألة فيما استقضى بخلاف قاضي عينته وكان اماما كاملا
سج الاسلام عرصة سجل عرض عليه هل هو صحيح قال لا وكافيه وجوه خلل احدها انه
كان ع اوله يقول فلان قاضي بلده كدي من جهة فلا يصح مجلس الحاكم فلا بد من ذكر قبله بما قال

مسألة فيما استقضى بخلاف قاضي عينته وكان اماما كاملا

مسألة فيما استقضى بخلاف قاضي عينته وكان اماما كاملا

وتوهم ذلك ان حضور المتخاصمين لم يكن مصره الذي هو قاضي فيه وقضا القاضى في مصر
الذي هو قاضي فيه لا يصح **مسألة** في الاسلام عمن ادعى على رجل محذو وادعى بده انه موثوق
من جهة ابيه فلا يصح الدعي على الوجه فانكر المدعي عليه وقال هو ملكي وحق في يدي فليس
للمدعي عليه على يدعي فصالح من ذلك على ان هذا الصلح بال لال المصالح باخذ بدل الصلح عوضا
عن حقه على منعه من حقه كالمهاوضه وهذا لا يجوز في الوقف فان موثوق عليه لا يملك الوقف ولا يورث
له بيعه فممننا ان كان الوقف بائنا والاستبدال به لا يجوز واراد ان يثبت ما حد بدل الصلح لا على حوائله
فان يصح ذلك على كل حال **مسألة** عرصة محضو كانه ادعى فلا يملك المالك على فلا يملك
عند قاضي العسكر مسمى قد محذو وذا كان يبارك وهو طوبى فاحذر انه عرصة محضو لوجه
اجدها ان قاضي عسكر ليس له ولاه القضاء في المحذو لانه فوض اليه القضاء في امور العسكر وذاك
لعم في المنقولات دون العقارات الا اذا وجد التخصيص على ذلك عند تقليد القضا والسائر
المدعي ليس له من اهل ولايته التي قلده القضا اليها والى ان المحذو الذي وقع فيه الدعوى
في غير ولايته وهو في ولاه فاصح من الرابع انه ذكر ان هذا القاضى مقلد من جهة قاضي القضا فلا
ليس فيه ذكر ان قاضي القضا فلا يوزن بالاستقلال من جهة السلطان فسله فان احتصر جلال
من عرصة اهل القضا عند قاضي العسكر هل يصح قضاؤه بينهما فالا الا اذا نص على ذلك عند التقليد
ومثله لو احتصر اسائر اهل العسكر الى قاضي مسمى قضاؤه وقاضي القضا يصح قضاؤه بينهما لا ولاه
هذا عامه لعموم التقليد ولا يه قاضي العسكر خاصة خصوص التقليد فسله فان احتصر
غريبان من اهل ولايه اخرى عند قاضي هذه البلده فالصحيح قضاؤه وتكون لك من اهل الحكم بينهما
لكن القاضى حتى لو كان الدعوى في غير محذوول يصح قضاؤه بينهما ولو كانت الدعوى في عقار
موضعه في ولاه اخرى ليس للقاضي ان يقضي على المدعي عليه بقض بده عنه وليس له ان ي
المدعي لانه لا ولايته له على ذلك بخلاف الدرس والعرض الخاص لان ولايته بانه عر ملك **مسألة**
عمر ادعى محذو وادعى ثلثه حدود وسكت عن الرابع قال يصح فسله فان من الرابع واخطا قال
هذا اوجب الفساد لانه يصح عن ذلك المحذو **مسألة** ادعى على رجل محذو وادعى بانه
دعواه فقص عليه باليه او بالتكول ثم قال المدعي عليه بعد القضا ان المدعي اخطا في ذلك
الحذو فلم يصح دعواه قال لا يصح قوله لانه حين اجاب عن دعواه فقد صدقه فلا يصح دعواه
خطا الحذو ذلك قال وكفى على المدعي عليه في مثل هذا ان يسكت عن الجواب او يقول ان الذي
يدعي علي ليس في يدي فاذا اجاب وقال هو ملكي وحق في يدي لم يصح منه دعوى الخطا بعد
ذلك **مسألة** ادعى انه على من اى العاشر ثم جد واقام البينة على ذلك فقال المدعي عليه
ان والداي العاشر كانا محذو ولم يكن محذو واقام البينة على ذلك هل يدفع هذا دعوى الاول
قال لا لان الاول اثبت ان العاشر هو اس محذو وهذا الباني بنبه فلا يقضى دعواه ولا اقامته
البينة على ذلك **مسألة** عر القاضى اذا عرض العرض على المدعي عليه بعد الاثبات فبطلت منه لقضى
عليه بذلك قبل ان يعرض عليه بائنا او بالاهل يصح قضاؤه قال نعم لان الكثر ان لا يخطا فامسا

من ذلك ان حضور المتخاصمين لم يكن مصره الذي هو قاضي فيه وقضا القاضى في مصر الذي هو قاضي فيه لا يصح

منقول

بالحسن

مسألة

المكول

المكول منه فهو دليل الاقرار في القضا به غير ان هذا دليل محتمل فاذا رجع قبل القضا وبعد
لا يصح حال رجع عن الشهادة قبله او بعد **مسألة** ادعى على رجل انه كان له عليه ما يتا درهم عطل بغيره
دين وقرا مستوفي منه مائة وخمسين ونقوله عليه خمسون اثبت ذلك بالبينة فقال المدعي عليه قد قضيت
فانكر المدعي فاقام المدعي عليه شاهدين فشهدا انه دفع خمسين درهم الى هذا المدعي ولم تقولا هذه
التي يدعيها المدعي هل يكون هذا دفعا صحيحا **مسألة** ادعى المدعي عليه ان المدعي عليه قد دفع
المدعي **مسألة** ادعى على رجل انه رهن عنده كذا ووضع رهنه عنده فافانكر فاقام
المدعي شاهدين فشهدوا انه رهن عنده هذا وكذا قالوا لا يدرى بكم رهنه هل ثبت رهن هذا العدل
بمذمة الشهادة قال لا لان الشهادة عن علم بشرط **مسألة** ادعى على رجل ارضا في يده انها ملكه وحقه
فعال المدعي عليه في يدي حكم المزارعة دفعا الى فلان مزارعة وهو غائب واقام البينة على ذلك
هل يكون هذا دعوى او دية والجاره في انه يدفع عنه الخصومة عند ما قال نعم **مسألة** ادعى على رجل
عليه القضا بدعي حذو واقام البينة على ذلك وادعى دفع ذلك وبني وجه الدفع فعالة القاضى وهل
تدفع دفع آخر فعلا لا وعين عن اثبات الدفع الذي ادعاه فادعى دفعا اخر بعد ما اقر انه ليس له دفع
اخر هل يصح ذلك منه قال فيه روايتان على قاضي ما قدمنا ان المدعي اذا اراد الاستئناف فعلا له
القاضي هل له بینه فعلا لا فاستخلفه الخصم فحلف ثم قال في يده حاضره واقامها هل يقبل قال
فيه روايتان عن اصحابنا رحمهم الله فعلا على ذلك **مسألة** ادعى على رجل ارضا في يده قطع عليه
الطريق واخذ مال المصاربه هل يقضى له المالك قال لا قيل له ان يثبت بعض ماله على يد امينه في البيع
في يده اخرى فوصل اليه فمات ورب المال فطالب بعض ورثته هذا البيع بالمالك الذي يده وهو
بعته اليه المصاربه وقبضه منه بالسلطان حذو ولم يدفع شيئا من ذلك الى سائر الورثة هل لهم ان يثبوا
المصاربه هذا المال قال لا **مسألة** ادعى بقرته الورثة او وكيلهم على هذا المصاربه عند القاضى
فستل فاجاب بدين دعوى كرهى كرهى مرأوى ونحو كراهى جبرى واذا ثبت هل هذا جواب
كاف قال نعم **مسألة** فان سألته القاضى بالناس الخصم هل كان موثوقه فلان دفع اليك المال مضاربه
فلم يجبه عر ذلك وعاد الى الاكتاب المطلق هل للقاضى ان يجبه على سائر ذلك قال لا **مسألة**
فان واقاموا البينة ان موثوق دفع اليه كدى من المال مضاربه **مسألة** ادعى على رجل ارضا في يده
البينة هذا المال قال لا وكفى الجواب في كل امين كالمدعى والمتبوع والمتبوع والمتبوع والمتبوع
المتبوع والمتبوع اذا ادعى شي من ذلك فاجاب بهذا الجواب ثم ادعى بدين جبرى
واذا ثبت هل يستفاد من ذلك على ذلك فحلف ثم اقام المدعي البينة على الادعاء والجاره وعين
ذلك لا يلزمه هذه البينة ما يدعي عليه من المال الا اذا ادعى عليه مع ذلك الادعاء او الجواب
التقصير او شيئا من اسباب الضمان اثبت ذلك بالبينة فحلف فحلف **مسألة** ادعى على رجل ارضا في يده
يد رجل انها ملكه وحقه باصلها وبناجها فانكر المدعي عليه وادعى انها وقف على مصالح
مستحق كدى واقام المدعي البينة على ادعى فقص له بذلك وكتب التمسك بذلك ثم ادعى المدعي ارضا

القضا

المدعي

المدعي

المدعي

المدعي

المدعي

المدعي

المدعي

المدعي

المدعي

المدعي

المدعي

المدعي

المدعي

المدعي

المدعي

المدعي

المدعي

المدعي

المدعي

المدعي

المدعي

المدعي

المدعي

المدعي

المدعي

المدعي

المدعي

والأول نصيب وليس لأخيه الذي هو عليه فأقامت لهم منه فان البصر الذي هو عليه من
 الآخر نصيب والآخر الذي من الأول والأوسط من الأوسط والآخر نصيب والآخر
 نصيب للآخر ونصيب من الأول والأوسط نصيب **قال محمد بن الحسن** في كتاب الرقيات إذا قام رجل
 من أهل الذمة فشهد عليه عشرة من النصارى أنه أسلم لا يصل عليه يقولون الكفار وكذا يقول
 الفساق من أهل الإسلام ولو كانوا له ولي مشتم ولقته أو لياه كفار فاحلفوا على أنه فادعي
 الولي المسلم أنه أسلم وأراد من أنه فشهد له شاهدان من أهل الكفر أخذ الولي الميثاق بشهادتهما وبأن
 عليه الشهود لشهادته الولي المسلم ولو لم تشهد على إسلامه الولي مسلم صل عليه ولا يكون له ميثاق
ولما من النصارى شهد عليه رجل وامرأتان من المسلمين على إسلامه وهو كحد الإسلام فأقام
 حجه على الإسلام ولا تقبله ولكن حبسه لأنه لا يقبل لشهادته النساء **قال محمد بن الحسن** إذا شهد رجل من
 أهل الذمة شهادتهما باطله لا ينفذ ما كان من ذمة وشهادته أهل الذمة على المرتد باطله **وعلى**
محمد بن الحسن فمن استوى عبدًا فشهد شاهدان أنه كان حلف كل منهما كيثوره فالحققة العاقبة
 ثم استوى عبدًا آخر فشهد شاهدان أنه كان حلف كل منهما كيثوره فالحققة العاقبة
 الشهود والشهادة **وإذا** جارية لبيته أو لاد في بطون محلفه فشهد على الولي شهادته
 اقرب من ولد الأب كونه ابنه وشهد شاهد آخر أنه اقرب بالبيات حيز ولو شهد ثالث أنه اقرب بالبيات
قال محمد بن الحسن والله أكبر عبد ساج والبيات ولد أم الولد والثالث ابنه إلا أن سفيه لا الأول
 والأوسط صادق قال الحارث حارث أم ولده بولده الأوسط **حلف ابن الويت** **قال سالد**
محمد بن الحسن وبركاهما في درهم فاقام رجل البيه مائة درهم فقص له ثم حارح فادعي فبطله مائة درهم
 وأكثر الويت ذلك ولا يسهل للمدعي فادعي فقص له مائة الحايه هذا المدعي الذي أكثر الويت
 هل على من أخذ الحايه نفي هذا المدعي الحايه الأخرى قال نعم الحايه مائة حلفان لا أكثر
 ونهما شوا وأنه غرم مثله وبه ماخذ إذا ادعي حلف على رجل عبدًا بعبه أو شيئا آخر
 ولم يبع البيه حتى يباعه المدعي عليه من حلف آخر سقا صحابي المحض من اليهود ولم يشأه
 إليه حتى أقام المدعي البيه على المدعي عليه وفضي القامى له بذلك واحد منه العبد ثم ألتزم
 أقام البيه على أن هذا العبد منه وفيه له حق فان القامى يقض له بذلك فلو أن هذا المبرك
 باع العبد من المدعي عليه أو وهبه له جاز وعاد العبد إليه وهذا ضرب من الاختال لرجوع
 العبد إلى المدعي عليه إذا ادعي رجل على رجل البيه درهم فأنكر المدعي عليه فاقام المدعي
 البيه على ذلك وفضي القامى بذلك ثم ادعي أن للمدعي عليه مائة درهم قال أبو القاسم
 الصفار يشق من الممكن السلطنة السابقة وبذلك أتى عبد الكريم وأفتى أبو أحمد عيسى بن النضر
 وعنه من أصحابنا أن السلطنة لا يسطر زوجان في دار أخلفا فها فاقامته أمه
 بيته أن الدار لها غصبة الروح منها وأقام الروح بيته أنها داره أنتزها من المرأة فأن
 بصر الدوشى حال يقضي حالها لا الدار للمرأة في يد الروح فكانت المرأة خارجة وقال
 أبو بكر

أبو بكر وأحمد بن محمد بن أبي بكر وكانا من أصحابنا عروضا لوعظ علي بن أبي طالب

هوام

أبو بكر العياشي بعض أهل الذمة لا يسهل في من السن فيقبلان جميعا فليست العصب الشرا
 رجله **أدعي** رجل من أهل الذمة لا يسهل في من السن فيقبلان جميعا فليست العصب الشرا
 قال للذي له أرض على أن يسل في من السن فيقبلان جميعا فليست العصب الشرا
 وأدعي الآخر بطلانها وأدعي الآخر كلها وأقام كل واحد من البيه فان القلتسوة مدعي الجميع ونصن
 مدعي البطانة نصف قيمه البطانة ويصن مدعي القطر من نصف القطر الذي فيها لا مدعي الجميع استحق
 فليارتها ولا يشركه فيها وقد أقام البيه هو ومدعي القطر وهو في أبيهما وفي بكر واحد منهما نصفه
 فلا يقبل منه واحد منهما على النصف الذي في يده ولكل واحد منهما النصف الذي في يده صاحبه وكذا الذي
 ادعي البطانة فانها من مدعيها ومدعي الجميع نصيب فانها قلنا أن مدعي الجميع نصيب من نصف ما فيها
 من القطر لأن ذلك مشترك في قلتسوته والقطر من نصيب مدعي البطانة نصف قيمه البطانة لأنما
 ليست مثليه ولو ادعي أحد من بطانتهما وأدعي الآخر بطلانها وأدعي الثالث قطنهما في أبيهم وأقاموا
 البيه على ذلك فالقلتسوة مدعي الظاهر ونصن لهما من القطر مثل قطنة ولصاحب البطانة قيمه
 بطانته **مسألة** **محمد بن الحسن** إذا ادعي على امرأة كذا وكذا من المراه فلك ولا يسهل للرجل لكنه يرد
 استخلاف المراه والحاكم يرى في أبي يوسف ومحمد جملته في الخلف في النكاح كذا حال المراه
 حتى لا يجب عليها البيه قال أنها سروج زوجها نصيب البيه على الزوج لأفليها وكان هذا جواب عبد الله
 الناس وقعه غير بيا عينا وليس هذا الجواب بشي والصحي ما جاب أبو بصير البوسني رحمه الله وهو
 أن الرجل إذا ادعي على من أمها من أمته وكها زوج آخر فأنكر جميعا فأنما يحلفان جميعا وسأ
 وبها الزوج بالعين بالله ما علم بها من أمته فان تكلمت المرأة على الساب فان تكلمت قض عليها
 بأنها أمه المدعي وأن حلف الزوج قطع دعوى المدعي وصارت امرأته في حكم ولو حلفنا المراه
 أو لا حلفناها لتكلم وهي لو تكلمت لم يقض عليها بشي لأن يكونها ليس بالمرأة من أقرارها وهي لسو المبرور
 اقترت للمدعي بعد أن حلف الزوج المدعي لم ينفذ أقرارها عليه فلهذا أسدانا بخلف
 الزوج لا بالأسدانا بخلف المراه ثم بالزوج لا بالمرأة من أقرارها عليه فلهذا أسدانا بخلف
 المراه ابتداء باطل رجل ادعي على رجل مالا والحاكم به يحد ولا عليه الجلوس ولا الخلعش أما ما
 فإن لم يلازمته إلى أن يحلف الحاكم وأرطال فلك لا يخلو عنه زحلا لا تقدر عليه وقد جلوس
 الحاكم فصنع حقه **رجل ادعي** **قال محمد بن الحسن** رجل ادعي على رجل مالا والحاكم به يحد ولا عليه الجلوس ولا الخلعش أما ما
 ولا يسهل في من السن فيقبلان جميعا فليست العصب الشرا
 يسهل في من السن فيقبلان جميعا فليست العصب الشرا
 وأدعي الآخر بطلانها وأدعي الآخر كلها وأقام كل واحد من البيه فان القلتسوة مدعي الجميع ونصن
 مدعي البطانة نصف قيمه البطانة ويصن مدعي القطر من نصف القطر الذي فيها لا مدعي الجميع استحق
 فليارتها ولا يشركه فيها وقد أقام البيه هو ومدعي القطر وهو في أبيهما وفي بكر واحد منهما نصفه
 فلا يقبل منه واحد منهما على النصف الذي في يده ولكل واحد منهما النصف الذي في يده صاحبه وكذا الذي
 ادعي البطانة فانها من مدعيها ومدعي الجميع نصيب فانها قلنا أن مدعي الجميع نصيب من نصف ما فيها
 من القطر لأن ذلك مشترك في قلتسوته والقطر من نصيب مدعي البطانة نصف قيمه البطانة لأنما
 ليست مثليه ولو ادعي أحد من بطانتهما وأدعي الآخر بطلانها وأدعي الثالث قطنهما في أبيهم وأقاموا
 البيه على ذلك فالقلتسوة مدعي الظاهر ونصن لهما من القطر مثل قطنة ولصاحب البطانة قيمه
 بطانته **مسألة** **محمد بن الحسن** إذا ادعي على امرأة كذا وكذا من المراه فلك ولا يسهل للرجل لكنه يرد
 استخلاف المراه والحاكم يرى في أبي يوسف ومحمد جملته في الخلف في النكاح كذا حال المراه
 حتى لا يجب عليها البيه قال أنها سروج زوجها نصيب البيه على الزوج لأفليها وكان هذا جواب عبد الله
 الناس وقعه غير بيا عينا وليس هذا الجواب بشي والصحي ما جاب أبو بصير البوسني رحمه الله وهو
 أن الرجل إذا ادعي على من أمها من أمته وكها زوج آخر فأنكر جميعا فأنما يحلفان جميعا وسأ
 وبها الزوج بالعين بالله ما علم بها من أمته فان تكلمت المرأة على الساب فان تكلمت قض عليها
 بأنها أمه المدعي وأن حلف الزوج قطع دعوى المدعي وصارت امرأته في حكم ولو حلفنا المراه
 أو لا حلفناها لتكلم وهي لو تكلمت لم يقض عليها بشي لأن يكونها ليس بالمرأة من أقرارها وهي لسو المبرور
 اقترت للمدعي بعد أن حلف الزوج المدعي لم ينفذ أقرارها عليه فلهذا أسدانا بخلف
 الزوج لا بالأسدانا بخلف المراه ثم بالزوج لا بالمرأة من أقرارها عليه فلهذا أسدانا بخلف
 المراه ابتداء باطل رجل ادعي على رجل مالا والحاكم به يحد ولا عليه الجلوس ولا الخلعش أما ما
 فإن لم يلازمته إلى أن يحلف الحاكم وأرطال فلك لا يخلو عنه زحلا لا تقدر عليه وقد جلوس
 الحاكم فصنع حقه **رجل ادعي** **قال محمد بن الحسن** رجل ادعي على رجل مالا والحاكم به يحد ولا عليه الجلوس ولا الخلعش أما ما

محمد بن الحسن

قال الفقيه ابو الليث رحمه الله وحده دفع الى رجل درهم او دينارين مضاربة فهو جاني والمضاربة
 امانه واذا استوى بها صار وكاله واذا ربح فيها صارت سوكه واذا فسدت صارت اجاره
 واذا خالف صار غصبا **وسئل ابو بكر** عن مضارب استوى باس المال دفقا فاعطاه رب
 المال دفقا اخر وقال احلظه هذا الحق على سبيل ما توافقنا خلط ثم راع الكثر قال مقدار من الرقيق
 الذي كان في المضاربة هو على الشرط فيه وامام الرقيق الاخر فهو لرب المال له ربحه وعلمه وصعته
 والمضارب اذن صله فيما تصرف فيه **قال الفقيه ابو الليث** وهكذا اذا كان المضارب لا اجر
 له لانه على شئ هو يربو سوكه الا اذا كان له خلط دفعه مال المضاربة فله اجر صله وذلك **وسئل**
 ابو بكر عن دفع الى رجل مضاربة واراد ان يكون المضارب ضامنا قال بقول المال من المضارب كم يشاء
 الله كم يأخذ منه مضاربة كم يبيع المضارب بعد ذلك **وسئل ابو جعفر** عن مضارب ترك
 خاننا ومعه ثلثه من رقيقه فخرج المضارب مع اسب وبقي الدراج في الحجر ثم خرج الدراج وترك
 باب الحجر غيب فخلق فملك بعض امته المضاربة هل يضمن المضارب او من خرج اجزا قال ان
 كان الخارج لعقد عليه في الحفظ فلا ضمان على المضارب والضمان على الدراج وان كان حال لا يعتد
 عليه في الحفظ فالضمان على المضارب وهذا كما روي عن محمد بن شبله رحمه الله اهل الشوق اذا قام واحد
 منهم بعد واحد وتركوا الشوق فستروا منها شيئا من الاخر منهم فضمن لانهم ايتنوه **وسئل ابو جعفر**
 عن امره دفع الى امرأه بدر الفيلق او دودة لينقوم بها بصفقتها على ان الفيلق يملكها نصفان قال
 هذا من المضاربة في العروض والفيلق كله لصاحب الدود وعليها اجر مثل الهامة وفيه الاراف
وسئل ابو بكر عن اخذ داره خطيره عنم في سلكه غير نافعه والحيران يتادون بنت الشوق
 ولا يمتنعون على الرعاه قال ليس لهم في الحكم ضيعة عن ذلك وروي عن ابي يوسف رحمه الله فمن اخذ
 داره حماما ويتادى الحيران من داره فادوا ضيعة فلا لهم ذلك الا ان يكون دار الحيران من دار
 الحمام **وروي عن سماعه** عن محمد بن الحسن رحمه الله ان احد الشركس سركه الجنان اذا شافى فله ان
 ينفق من مال الشركه من ثلث المضارب قال الفقيه ابو الليث رحمه الله لم يذكر في المبسوط ولا في
 الجامعين نفقة الشركه فاسان وروي عن ابي حنيفة ومحمد بنهما الله انهما وجباة
 المضارب سوا **وسئل ابو جعفر** عن ابي يوسف فمرد دفع الى رجل الف درهم مضاربة فقال المضارب
 لم يدفع الى شيئا قال بلي قد دفعته الى من استوى بعد ذلك فهو على المضاربة وان ضاعت قبل ان يسري
 فهو ضامن والقياس هذا انه ضامن على كل حال حينئذ وكان الشراء له ولكن استعجز اذا
 حدد ثم امرم استوى انه يضمن عن الضمان ولو حدد ثم استوى ثم اقبل بعد ذلك فهو ضامن والمناع
 له وكذا لو وكله بان يسري له عبدا بعينه ودفع اليه الف درهم ولو وكله بشرع عبد
 بعينه فاستوى في حال الحود او بعد اقبل فان العبد لامن لان هذا شئ بعينه وقال ابو يوسف
 رحمه الله لو دفع اليه عبدا لبيعه فحد ثم اقبل به وباعه فالبيع جائز وهو يضمن عن الضمان
 قال ابن تيمية ويصح في قياس قوله انه اذا باعه ثم اقبل فهو جاني والله اعلم اللهم اغفر لنا ولجميع المسلمين
 ولا اله الا الله

كتاب

كتاب الشفعة **سئل ابو بكر** عن رجل اشترى دارا من رجلين فباعها لهما معا فباعها لهما معا فباعها لهما معا فباعها لهما معا
 ثم باعها قبل مضي المدة والمشتريان شفيعا مال البيع جاني والمشتري لا يقدر على قتلهم الدار الى المشتري
 الا بغير شفيع واجازته فاذا اطلب الشفعة كانت اجازة للبيع وبطلان الاجارة فان قيل
 كيف يجب الشفعة له والبيع انما كان باعته فله فله لا يكون له الذي ضمن الدار او ضمن للمشتري قال
 لانه اذا ضمن الدار فقد اقبل نفسه منزله البائع وكذا اذا ضمن الدار البائع لا يحرم ما لم يفسد
 اذا كانت الكفالة بشرط في البيع فاما في الاجارة فقد جاز البيع الا ان المشتري بالخيار اذا لم يبطل
 الاجارة فصار منزله من استوى دارا على ان فلانا بالخيار وكانت لفلان شفعة فله ان يطلب الشفعة
 كذلك هذا **وسئل ابو جعفر** عن اخذ ارض من اربعة وزرعها فلما صار الربيع بقلا اشتري المزارع
 الارض مع نصيب رب الارض من الزرع كم جالس في البيع قال البيع جاني وللشفيع الشفعة في الارض
 وفي نصف الزرع ولكن لا يأخذ حتى يدرك الزرع لان نصف الارض مشغول بنصيب المزارع ولم يكن للشفيع
 فيه شفعة فالمزارع اخذ حتى يدرك الزرع **وسئل ابو جعفر** عن اشترى ضيعة بالف درهم
 فلما سمع الشفع لم يطلب الشفعة ثم ان البائع حطامه حسمته فلما سمع الشفع طلب الشفعة
 قال له ان يطلب الشفعة وهكذا روي عن محمد بن شبله رحمه الله **وسئل ابو بكر** عن اشترى
 دكانا فطلب الشفعة الشفعة فشم له المشتري الا انها تارة في الف درهم فله اخذها وتفرقا
 بوجه او اذا اخذها قال المشتري لشم له ذلك وانبت ان الشئ على مال المشتري فله ذلك **وسئل**
ابو القاسم عن المشتري اذا اشترى طلب الشفعة الشفعة كيف تكلف قال ان اشترى طلبه عند سماع
 حلف على علمه وان اشترى طلبه عند لقائه حلفه البته **وسئل ابو بكر** عن شفعة ادا
 شتم المشتري ثم طلب الشفعة قال يبطل شفعته وكذا قال ابو بكر قال ابراهيم بن يوسف لا يبطل
 وهكذا روي عن محمد بن الحسن رحمه الله قال الفقيه ابو الليث رحمه الله وبه نأخذ **وسئل ابو بكر** عن رجل
 ولها شفعة واحد ما غايب فقضى للحاضر ثم قدم الغايب والدار في الشفعة الحاضر قال
 يبطل الشفعة منه وسر المشتري اذا لو كانت الدار في يد البائع لكان للشفيع ان ياحد
 منه **وسئل ابو جعفر** عن احد الشفعين اذا كان غائبا فطلب الحاضر نصف الدار بالشفعة
 على حيازته لا شحق الا نصيبا او لم يمسك ذلك فله طلب شفعته لانه لما طلب نصف
 الدار وسكت عن النصف صار ثلثا للشفيع في النصف واذا بطل النصف بطل الكل
وسئل ابو القاسم عن رجل دعوى في الدار نصف ملك الدار وهو شفيعه الا كيف يبطل
 الشفعة حتى لا يبطل شفعته قال يقول طلبت الشفعة واطلبها اذا لم يمسك حتى الذي
 ادعى فيها **وروي عن سماعه** عن ابي حنيفة ومحمد بنهما الله انهما وجباة
 حتى اسقطت شفعته فان حلف قضاه **وسئل ابو بكر** عن رجل اشترى دارا فباعها لهما معا فباعها لهما معا
 وكذا يقول ما يخرج منه وقال ابو بكر رحمه الله في كتاب الجمل كله موجود
 في المبسوط الاصيله واجده وهي ان الرجل اذا اراد ان يشتري الدار بعشرة الف درهم

ابو جعفر عن رجل اشترى دارا من رجلين فباعها لهما معا فباعها لهما معا فباعها لهما معا
 ثم باعها قبل مضي المدة والمشتريان شفيعا مال البيع جاني والمشتري لا يقدر على قتلهم الدار الى المشتري
 الا بغير شفيع واجازته فاذا اطلب الشفعة كانت اجازة للبيع وبطلان الاجارة فان قيل
 كيف يجب الشفعة له والبيع انما كان باعته فله فله لا يكون له الذي ضمن الدار او ضمن للمشتري قال
 لانه اذا ضمن الدار فقد اقبل نفسه منزله البائع وكذا اذا ضمن الدار البائع لا يحرم ما لم يفسد
 اذا كانت الكفالة بشرط في البيع فاما في الاجارة فقد جاز البيع الا ان المشتري بالخيار اذا لم يبطل
 الاجارة فصار منزله من استوى دارا على ان فلانا بالخيار وكانت لفلان شفعة فله ان يطلب الشفعة
 كذلك هذا **وسئل ابو جعفر** عن اخذ ارض من اربعة وزرعها فلما صار الربيع بقلا اشتري المزارع
 الارض مع نصيب رب الارض من الزرع كم جالس في البيع قال البيع جاني وللشفيع الشفعة في الارض
 وفي نصف الزرع ولكن لا يأخذ حتى يدرك الزرع لان نصف الارض مشغول بنصيب المزارع ولم يكن للشفيع
 فيه شفعة فالمزارع اخذ حتى يدرك الزرع **وسئل ابو جعفر** عن اشترى ضيعة بالف درهم
 فلما سمع الشفع لم يطلب الشفعة ثم ان البائع حطامه حسمته فلما سمع الشفع طلب الشفعة
 قال له ان يطلب الشفعة وهكذا روي عن محمد بن شبله رحمه الله **وسئل ابو بكر** عن اشترى
 دكانا فطلب الشفعة الشفعة فشم له المشتري الا انها تارة في الف درهم فله اخذها وتفرقا
 بوجه او اذا اخذها قال المشتري لشم له ذلك وانبت ان الشئ على مال المشتري فله ذلك **وسئل**
ابو القاسم عن المشتري اذا اشترى طلب الشفعة الشفعة كيف تكلف قال ان اشترى طلبه عند سماع
 حلف على علمه وان اشترى طلبه عند لقائه حلفه البته **وسئل ابو بكر** عن شفعة ادا
 شتم المشتري ثم طلب الشفعة قال يبطل شفعته وكذا قال ابو بكر قال ابراهيم بن يوسف لا يبطل
 وهكذا روي عن محمد بن الحسن رحمه الله قال الفقيه ابو الليث رحمه الله وبه نأخذ **وسئل ابو بكر** عن رجل
 ولها شفعة واحد ما غايب فقضى للحاضر ثم قدم الغايب والدار في الشفعة الحاضر قال
 يبطل الشفعة منه وسر المشتري اذا لو كانت الدار في يد البائع لكان للشفيع ان ياحد
 منه **وسئل ابو جعفر** عن احد الشفعين اذا كان غائبا فطلب الحاضر نصف الدار بالشفعة
 على حيازته لا شحق الا نصيبا او لم يمسك ذلك فله طلب شفعته لانه لما طلب نصف
 الدار وسكت عن النصف صار ثلثا للشفيع في النصف واذا بطل النصف بطل الكل
وسئل ابو القاسم عن رجل دعوى في الدار نصف ملك الدار وهو شفيعه الا كيف يبطل
 الشفعة حتى لا يبطل شفعته قال يقول طلبت الشفعة واطلبها اذا لم يمسك حتى الذي
 ادعى فيها **وروي عن سماعه** عن ابي حنيفة ومحمد بنهما الله انهما وجباة
 حتى اسقطت شفعته فان حلف قضاه **وسئل ابو بكر** عن رجل اشترى دارا فباعها لهما معا فباعها لهما معا
 وكذا يقول ما يخرج منه وقال ابو بكر رحمه الله في كتاب الجمل كله موجود
 في المبسوط الاصيله واجده وهي ان الرجل اذا اراد ان يشتري الدار بعشرة الف درهم

الفرج التي هي قلازقه
في موضع واحد ان قلاز ناع نصيبه فقال الشوك وطلبت سفعه وسكت الجاز ثم تركت
الشوك السفعه الحجاز انا احد قال لا كما ينبغي له ان يقول انا احد هذا والا فقد طلبت السفعه
ولو اني ارضا من قوم اقبسوها ورفعوا طرقاتهم فخلوه نافدا ثم بنوا دورا بينة وبينه
وجعلوا الواج الدول الى سكة غير نافذه فباع بعضهم دارا قال محمد بن الله السفعه ثم شواكل
السكة وان كانت نافذه فكأنها غير نافذه فان شواكلها عالم يقولوا جعلنا هاهنا طرقاتا الى
فار قالوا ذلك لم يكن لهم ان يرجعوا ولا يجب السفعه الا للحجاز الملازق وقال ابو جعفر رحمه الله
لم ان يرجعوا في قاس قوله السفعه بينهم جميعا **قوله** عن محمد بن الله وبيع دارا الى رجل
رجل هو شفعها وهو يوزع اربعة الدار له فحاف اراعي رقبتهما يبطل سفعته وان ادعى السفعه
بطل دعواه في الرفقة كيف يصنع قال محمد بن الحسن رحمه الله ان هذه الدار داري فاروجلت اليها ولا
فان على سفعتي فاذا قال هذا لا يبطل سفعته بدعواه الرقة وقال محمد بن الحسن رحمه الله اذا
استوى الرجل دارا ثم رجع فيها ليس كسكنها السفعه فهو للحجاز انا السفعه والسفعه واعطاه
ما زاد فيها وارشاها وروى ابن زياد عن علي بن جعفر رحمه الله في دار واحد كروا احد
فوق الاخر وكلا واحد فلو لا شأن فباع واحد منهم بئنه فاركان طريق كلهما في الدار فلبا قنين ان
يسترك في السفعه وان كان اباها في السكة فاباع الا وشي كان للاعلى والاسفل انا احد
بالشفعة فارباع الاعلى فالأوسط اولى من الاسفل وارباع الاسفل فالأوسط اولى من الاعلى ولو
ارسلوا استري نصيبا معلوما من دار ثم قاسم الشوك ثم حاس السفعه فاركانت القسمة بقضا
لا يبطل القسمة ولا السفعه وان كانت بعض قضا يبطل القسمة والسفعه السفعه هكذا روى
زيد بن عيسى جعفر رحمه الله وفي رواية محمد بن الحسن رحمه الله عنه شوا ولا يبطل واحدهما **قوله**
رجلين استويا دارا وما سفعان وكما سفع بالثاقتينهما ثم حاسا الثالث فله ان يبطل القسمة
اقتساما للقضا او يغيب قضا في الاقوال كلها **قوله** ابو جعفر رحمه الله لو ان رجلا استوى دارا وكما
سفعه بدار فشاوم السفعه داره ودارا سفعه على طلبه على شفيعته ولوان داره لا يشقضا منها
لا يبطل شفيعته ايضا وعزى يوسف رحمه الله في بيع يثا من دار ولان جاز وليس للبث لزيق
دار الجاز السفعه قال العقبه ابو اللث رحمه الله وبه ناخذ السفعه اذا جابطل السفعه
فسلم او اعلى المستري ثم طلب السفعه لا يبطل سفعته لانه ابتدا خطاب لطلب شفيعته
فان سلم على غيره او لا ثم طلب السفعه بطلت شفيعته لا شفعاله بغير الطلب ولو سلم على
غيره في الطريق قد اوجله المستري لا يبطل شفيعته الا اذا وقف في الطريق فطلب سفعته
اذا اخذ السفعه ليعلا فخر الى الصباح ثم جاء يطلب فله ذلك اذا جاز وقت ما خرج الناس
وقال العام الامام علي بن الشهدى رحمه الله اذا جاز بعد ما جاز الغداء صح طلبه السفعه اذا قال
لم اعلم بالشرا الى الشاغة فالقول قوله وعلى الاخر البينة ولو قال السفعه علمت به وقد كدى

وطلبت

وطلبت الشفعه حيدر وقال المستري لم يطلب فالقول قول المستري وعلى التشفيع البينة كما طبع
قال بعد القيام على المجلس اجرت نفسي في المجلس والله تعالى اعلم اللهم ارحم لنا ولا بنا ولا ممانا ولا لنا ولا ممانا
كتاب النسخ والبيع والبيع لله **قوله** ابو جعفر رحمه الله سئل ابو القاسم عن رجل قال على كذا كذا لسم الله
وصلى الله على محمد قال هو كذا قال لسم الله واسم محمد بن مينا وقال ابو جعفر رحمه الله اذا
قال باسم الله واسم فلان شفع محمد بن مينا قال كان ابنهم في يوسف بن مينا بن مينا وقال محمد بن مينا
لا يصح جنة لانه لو جاز بئنه جاز الرجل كذا **قوله** ابو جعفر رحمه الله سئل عن رجل قال على كذا كذا لسم الله
من جنة او دفع مفره فلا يثبت به الا ترى ان السنة جاز لا فيها جاز المال وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه نبي العباس ان يقيم على الوجه فترك ذلك ووسم على عن الوجه **قوله** ابو جعفر رحمه الله سئل عن رجل قال
للاصبيه فامر جلا بئنها فذبحها وترك الشفعة عمدا قال رضي الراعي فقه الشاه وسنرى فقهها
قال مصت امام النبي يتصدق بها على المساكين قال الفقهه ابو اللث رحمه الله هذا اذا اقر الراعي انه ترك
الشفعة عمدا **قوله** ابو القاسم عن رجل قال عند الذبح لسم الله ولم يظن بها قال لم يكن هذا ذكرا لسم الله
قال الفقهه ابو اللث رحمه الله ان قصد ذلك لسم الله ليعلم لم يظن بها قال جاز وان قصد تركها لا يجوز
قوله ابو القاسم عن رجل قال لسم الله او لغيره قال لا يجوز عنه في الوجه جميعا قال الفقهه ابو اللث
رحمه الله ليعلى اذا ذبح شاه لعه عن غيره وليس هذا بكن اعني عن غيره عن كفارته بامره لان العبد
صار قابضا لنفسه بالعق فاما ما لا يجزى له لو كذا الفقهه فلا يتحول عن المالك الى غيره **قوله** ابو جعفر رحمه الله
عن رجل اذ ذبحه وقال بالفارسية لسم الله بنام فلان واراد بذلك انه من فلان او لم يكن بئنه قال ارجوا لا
يصير بئنه **قوله** ابو جعفر رحمه الله سئل عن رجل قال لسم الله او لغيره قال لا يجوز عنه في الوجه جميعا قال الفقهه ابو اللث
اباها ويغلف **قوله** ابو جعفر رحمه الله سئل عن رجل قال لسم الله او لغيره قال لا يجوز عنه في الوجه جميعا قال الفقهه ابو اللث
ترى انه لو شفع المودن يقول الله اكبر فقال الله اكبر ولم يرد به الشفعة للذبحه قال لا يجوز الا
سمى عند الذبحه ولم يخصه اليه فانه يكره **قوله** ابو جعفر رحمه الله سئل عن رجل قال لسم الله او لغيره
رمي صيدا واخذه ولم يكن له من الوقت ما يؤخذ على ذبحه قال لو كذا وهو قول الحسن بن زياد قال الفقهه
ابو اللث رحمه الله في قول علمنا اللث رحمه الله لا لو كذا وهو القاسم وروى عن الحسن بن زياد ومحمد بن معاقل
وهو استحسن وجه ماخذ **قوله** ابو القاسم عن رجل قال لسم الله او لغيره قال لا يجوز عنه في الوجه جميعا قال الفقهه ابو اللث
ابو جعفر رحمه الله قال ان كان ملكه في ملكه فليس لغيره ان يذبحه عن امشاكها وان كان يذبحها في الشك
او في ملك غيره او في موضع لا ملك له هناك والناش تناذون بها فلم ان يذبحه عن ذلك فان امتنع والا
يرفع الامر الى الحاكم او الى صاحبه حتى يذبحه عن ذلك **قوله** ابو جعفر رحمه الله سئل عن رجل قال لسم الله او لغيره
العبد ثم ذكر انه صلى ربيع وضوءا فان علم قبل الزوال ولم يذبحوا بئنه لم ان يذبحوا العبد ثم يذبحوا
ولو علم بعد الزوال فليس عليه شيء وجازت ذبايحهم **قوله** ابو جعفر رحمه الله سئل عن رجل قال لسم الله او لغيره
شاه او يقره وهي حي ولم يذبح بعد الذبح لو كذا ولا يحتاج بعد الذبح الى التبرك **قوله** ابو جعفر رحمه الله سئل عن رجل
ذكرت هذا القول لمحمد بن مينا فقال صدق ابو مطيع قال الفقهه ابو اللث رحمه الله هذا اذا علم
انه كان حيا وقت الذبح وخرج منه دم ميت فوج ولو انها كانت ميتا لم يذبح منها دم ميت فوج جاز ايضا

بالمط

وسئل عن رجل من بني كروم وامراه جات بغيرهم فاخذ فيجانه من غير امر
لتأخذ من العيص وكانت في غايه الحراره فطربت الفجانه على الارض فالتسرت فلحقها
القمها ولو سبطت فيهم **وسئل عن رجل** في يده حمار عرسه امانه فدفعه الى اجني فغيبه فطلب صاحب
الحمار حماره من الامين فاخبره انه دفعه الى فلان فغيبه فلان ودفع حمار نفسه الى صاحب الحمار
المجيب وقال انفع به الى ان اطلب حمارك وارده اليك فاخذه هو واستعمله وهكذا عده ثم ان الامين
وجد ذلك الحمار واجزره ودفعه الى صاحبه هل له ان يصنه فنه حمار نفسه قال لا لانه قصه واستعمله
بادنه قل فله لسان هذا الحمار لصاحبه قال نعم لانه عين له فله لسانه فله لسانه فله لسانه
لحماره قال لا لانه لم يتبعها وضابط **وسئل عن رجل** واندم لعد موته جدار داره فطربت
لنقود فعلم القاضي بذلك فقال اجزوه حتى اقسمه بن الويه فجاواها اليه فكلت عنده اياما حتى
بعث امير الولاة اليه وقال بعثها الى انا اقسمها بن الويه فبعث بها اليه فلم يدفعها الامير الى الورثه
هل للورثه ان يصيروا القاضي قال نعم لانه بعثها الى الامير من غير اكرام فصار مثلها اختيارا
وسئل عن رجل عرق امراة رجل لا يستقر من ماله من رجل فاقضه والمتفرض دفعه اليهم
وهم وضغوه في يدرج فالت هذا الامير مجرلا هذا المال فعلى من يكون قضا هذا الدرس قال المتفرض يطالب
به المتفرض والمتفرض يطالب به القاضي والقاضي يطالبونه من تركه الامين بالتجديد **وسئل**
عن رجل من بني منار وبيوت اهل اوكل منزل متقبل لفتة ولكرنت هوى كرك فقام
متقبل منزل من الليل وفتح الباب وخرج من الخمار الى اللب ولقب بيت هوى وشرق منه المال
الكس هل يجب الضمان على فاح باب الخان وناكره غير مغلق مالا وهو نظير من فتح باب القفص حتى
طار الطير منه او فتح باب الاصطبل فخرجت الدابة منه **وسئل عن رجل** عن عتده وديعة ائتمار
وهي ثياب ملفوفة في لفافه فصار في ائتمار فوضعها تحت راسه كالوشاد بالليل كم يقول
وب الودعة بعد ردها اليه كائنها كذا ثوبا وقد ذهب بعضها فلحق المودع ذلك ووضعها
تحت راسه الصيف قال لا اذالم ثبت انها كذا عيدا وانها ضاعت تلك الليلة فوضع ذلك عند
ضيفه باحد ذلك على انه لا يضمن ذلك عند ضيفه لانه في بيته وهو حاض حاضا
فلم يكن مضيفا ولهذا قال الوحيد من الله ان مودع المودع لا يضمن لان المودع لا يضمن عند
الناني عن ضيع لانه حافظ اذا كان حاضا فاذا غاب ضمن لترك الحفظ وهو لم يقب المودع
بل هو في بيته وهو حافظ لما فيه **وسئل عن رجل** عن رجل وله اموال على الناس وله وارث واحد
غائب فاخذ السلطان غرابه واخذ منهم مالا بقدر ما عليهم من دس الميت بمصادره وحضر الوارث
هل له ان يأخذ من الغراب الذي علمه لموته قال نعم ويكفي طالع السلطان على الغراب ولا يكون ذلك
اخذ الدرس الذي للميت ولا يكون طالع على وارث الميت لانه احد العيون وحقه الدرس **وسئل عن رجل**
خرج من الطاحونه ينظر الى هيل الما حير قل الما قد دخل السارق في سرق اموال الناس هل يضمن
الطاحون قال نعم حين يغيب عن الباب بعد ان يغيبه مضيقا والله يعلم **وسئل عن رجل**

عطا

عطا عن رجل من بني كروم وامراه جات بغيرهم فاخذ فيجانه من غير امر
لتأخذ من العيص وكانت في غايه الحراره فطربت الفجانه على الارض فالتسرت فلحقها
القمها ولو سبطت فيهم **وسئل عن رجل** في يده حمار عرسه امانه فدفعه الى اجني فغيبه فطلب صاحب
الحمار حماره من الامين فاخبره انه دفعه الى فلان فغيبه فلان ودفع حمار نفسه الى صاحب الحمار
المجيب وقال انفع به الى ان اطلب حمارك وارده اليك فاخذه هو واستعمله وهكذا عده ثم ان الامين
وجد ذلك الحمار واجزره ودفعه الى صاحبه هل له ان يصنه فنه حمار نفسه قال لا لانه قصه واستعمله
بادنه قل فله لسان هذا الحمار لصاحبه قال نعم لانه عين له فله لسانه فله لسانه فله لسانه
لحماره قال لا لانه لم يتبعها وضابط **وسئل عن رجل** واندم لعد موته جدار داره فطربت
لنقود فعلم القاضي بذلك فقال اجزوه حتى اقسمه بن الويه فجاواها اليه فكلت عنده اياما حتى
بعث امير الولاة اليه وقال بعثها الى انا اقسمها بن الويه فبعث بها اليه فلم يدفعها الامير الى الورثه
هل للورثه ان يصيروا القاضي قال نعم لانه بعثها الى الامير من غير اكرام فصار مثلها اختيارا
وسئل عن رجل عرق امراة رجل لا يستقر من ماله من رجل فاقضه والمتفرض دفعه اليهم
وهم وضغوه في يدرج فالت هذا الامير مجرلا هذا المال فعلى من يكون قضا هذا الدرس قال المتفرض يطالب
به المتفرض والمتفرض يطالب به القاضي والقاضي يطالبونه من تركه الامين بالتجديد **وسئل**
عن رجل من بني منار وبيوت اهل اوكل منزل متقبل لفتة ولكرنت هوى كرك فقام
متقبل منزل من الليل وفتح الباب وخرج من الخمار الى اللب ولقب بيت هوى وشرق منه المال
الكس هل يجب الضمان على فاح باب الخان وناكره غير مغلق مالا وهو نظير من فتح باب القفص حتى
طار الطير منه او فتح باب الاصطبل فخرجت الدابة منه **وسئل عن رجل** عن عتده وديعة ائتمار
وهي ثياب ملفوفة في لفافه فصار في ائتمار فوضعها تحت راسه كالوشاد بالليل كم يقول
وب الودعة بعد ردها اليه كائنها كذا ثوبا وقد ذهب بعضها فلحق المودع ذلك ووضعها
تحت راسه الصيف قال لا اذالم ثبت انها كذا عيدا وانها ضاعت تلك الليلة فوضع ذلك عند
ضيفه باحد ذلك على انه لا يضمن ذلك عند ضيفه لانه في بيته وهو حاض حاضا
فلم يكن مضيفا ولهذا قال الوحيد من الله ان مودع المودع لا يضمن لان المودع لا يضمن عند
الناني عن ضيع لانه حافظ اذا كان حاضا فاذا غاب ضمن لترك الحفظ وهو لم يقب المودع
بل هو في بيته وهو حافظ لما فيه **وسئل عن رجل** عن رجل وله اموال على الناس وله وارث واحد
غائب فاخذ السلطان غرابه واخذ منهم مالا بقدر ما عليهم من دس الميت بمصادره وحضر الوارث
هل له ان يأخذ من الغراب الذي علمه لموته قال نعم ويكفي طالع السلطان على الغراب ولا يكون ذلك
اخذ الدرس الذي للميت ولا يكون طالع على وارث الميت لانه احد العيون وحقه الدرس **وسئل عن رجل**
خرج من الطاحونه ينظر الى هيل الما حير قل الما قد دخل السارق في سرق اموال الناس هل يضمن
الطاحون قال نعم حين يغيب عن الباب بعد ان يغيبه مضيقا والله يعلم **وسئل عن رجل**

حال

عن الجبايات التي يأخذها السلطان ظلمة من عه على القوانين
قال الشد الامام الاجل ابو شجاع رضي الله عنه يقول ان السلاطين جعلوا غنمهم الاموال اللازمة حتى
آل الامن الى اراضهم ورا الى الاقبا بان من لشري دارا على ان لا يجابيه بها فطمن ارضها جابته او
ازجابه بما درهم فظهر انها درهمان الى كثر الخيار ان شادها وارثا رضي بها كما قال اصحابنا رحمهم
الله في الخراج الموقوف **قال شيخ الاسلام** وعلى هذا اذا كانت الدار المورثة من الصغار والكبار اذا
طالب السلطان الجبايات وطولب الوصي بذلك بحث لو امتنع لان ذاك المورث يدفع الجبايات من تركه
انه لا يضمن **وسئل عن رجل** عن بطالبه السلطان قال فقال هذا الرجل لا خير ادفع اليه والي
ايوانه الدرس بطالبوني شاف دفع هل له ان يرجع حكم الامن قال لا لانه يطلب منه هذا المال بظلم
فامنه يدفعه اليه هذا المال هذا المستب كما من بان يتلف ماله باوقاف له التي ما لك في اليمن او اقل
كدي من مال او ادفع مالك الى من شئت ودفع اليه لم يرجع عليه كذا هذا **وسئل عن رجل** عن جدر
في صخر القربة التي هي لاهل القربة وهي ميتة واولادهم حفيزة نجبا فيها الخطة او الشجر وذلك بغين
ادن الباقي وجار حرا اخر واوقد في الحفيزة نارا ليقتسمها وذلك بغير اذن الباقي ايضا فوقع فيها حمار
فاحرقوا الحمار على ايها تحت على الحافر على قاس ماله اصحابنا رحمهم الله في كتاب الديارات ان من حفر
بيضا على قارعة الطريق والغري حرا فيها حمارا فوقع في البئر حرا فاصابه الحرق مات ارضه على الحافر
ومثله لو وضع حرا على ارض يقرب البئر فيعقل به رجل ووقع في البئر والدة على واصل الحمار
وسئل عن رجل عن غصب شجرة فادخلها في بنايه او ناله فغرسها في ارضه او غصبا
فوصل سحرته فقال المفسوب منه للغاصب وهبت منك الشجرة او الناله او الغصن هل
بين الغاصب عن الضمان هذه الهبة فالنعم قبله لم وقد وهب المفسوب منه للغاصب مالا ملكه لان
حقه قد انقطع ووجب الضمان على الغاصب قال بلو لكن هذا في المعنى ان الله عن الضمان الواحد اشبه
هذه العين وهو كاعاق الورثه مكاتب الموت يكون امواله عن يد الكفاية ولا يكون اعتاقا
حقه لانهم لم يملكوه فكذلك هذا **وسئل عن رجل** عن نقره غصبا حرا من حاصبا وعصبا اخر
من الغاصب وشوفا المالك من غاصب الغاصب العجزه عن استناده ادها منه بقضا القاضي كم ان
الغاصب الغاصب كان في المنقلة فاستردها من مالها بالبطية والمالك عاجز عن حاصبه
هذا الثاني هل له ان يحاصم الغاصب الاول وبطالبه برده عن النقرة اليه او يصونه قيمتها اذا عجز
عن رد عينها قال لا لان المفسوب وصل اليه بد المفسوب منه فاستقضى عصب الاول وهذا لانه
وان اخذها بسرقه فعاد حقه حقه ومثله اذا وصل اليه في الوجه المستحق ما يترك اخذه بغيره
وكذلك الحكم في الودائع اذا وصلت اليه ملاكها وصلت فطريق وصل المالك الى المالك وارفع الابداع
والله يعلم اعلم **فاوى العتده اي اللب الشئ قد يرحم الله نصير** **وسئل عن رجل** عن رجل
عن غير مفسوب هل يحرم احدا ان يدفع له من الوضوء والشرب قال لا ان كان الغني في موضعه الذي كان
فلان سرقه وارجل عن موضعه فاني اكره ان يدفع به احد **وسئل عن رجل** عن رجل
يدخل الحسنة في منزله في سكره غير نادره هل لا هل يسكه ان منعوه من ذلك قال ان كان يصليها

على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا وان كان يطرحه طين خاؤه البنا فلم ارادوا **مسألة**
 عن رجل دس على طين الواب طالب ولم يود الى ورنه لم يور ذلك يوم القيمة قال ارجوا ان يكون الطالب
 له ولا يور كشيء ولو ادى الى الوية بنوى عن الصغار والرقى كان الكنت وعن ابي يوسف رحمه الله له قال
 بتو الطالب ان ساله **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا وان كان يطرحه طين خاؤه البنا فلم ارادوا
 منه ثم انه في قال صار في حل وليس له ان ياحد منه شيئا **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا
 ثم جالعه منه فقال المعضوب منه لا يقبلها ولا اجعلك في حل قال يرفع الى القاضي حق بانه يقوله
 ولو وضعه في حجره بنوى وقال نصيب كاتوا يقولون العصب او الودعه اذا وضع بين يديه بنوى في
 لا يبرئ حتى يضعه في يده او في حجره فاروجه في حجره فراه فقد بنى ايضا **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا
 عن عليه دين فشيء حتى مات او خذ يملوم القيمة قال ان كان الذي مالعه او استقرضه
 فلا يور حقه وارعصه ونشيه حتى مات لو خذ به يوم القيمة **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا
 رجل عن شيا في ملك الارض ناجية اخرى فبئرت لمن يور الشجره قال لا الذي غرسها وعليه قيمه الناله
 يوم قلعها فاركا قلع الشجره يور الارض فارضا لارض يعطيه قيمه الشجره يوم ختمها وعلى القاص
 قيمه الناله **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا وان كان يطرحه طين خاؤه البنا فلم ارادوا
 فقطعها الجار هل يور قال نعم لان صاحب الجذوع ان يقول كافك لي اراخوخ الجذوع صحابي
 قال القصة او الليرة الله هذا اذا قطعها ولم تقلمه فاما اذا القلمه فمالها ان ترفع واما ان اقطع
 فاركا كان رضامنه بقطعه ولو قطع باذن القاصي كان اجتر **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا
 بغير اذنه وحمل صوفه لبوذا قال ارض الصوف ولم ينقص من العنم شيئا فعلته مثل ذلك الصوف و
 كان نقص من العنم فهو الجار لو شأ اخذ مثل ذلك الصوف وارشا ضمنه ما دخل التقاض
 في الغنم واللبود الجار في الاحوال كلها **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا
 عن ابي يوسف عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا وان كان يطرحه طين خاؤه البنا فلم ارادوا
 والبيع والشرا والتزوج وطعن من الوطى **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا
 القاص في بلدة ويشعر في هذه البلدة اقلامه او الكنى اياها منه مثله او قيمته فلا هو
 بالخيار لو شأ اخذ مثله وارشا ضمنه يوم ختمها بقيمة البلدة التي عصب عنه وارشا
 صبر حتى رجع الى بلدة فباحد منه مثله **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا
 هناك ثم قالوا فاموا وتركوه قاله ضموا وارشا واحد بعد واحد قالوا نعم على اقرانهم **مسألة**
 عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا وان كان يطرحه طين خاؤه البنا فلم ارادوا
 ولا شئ عليه لانه جعلها ماله فصار مثلها لشيئ لئن قال قال القصة او الليرة الله
 وقال بعضهم ان الخلفاء ما على مقدار خل الغائب وخم للمعضوب منه لان حقه صارت خلا
 فصار لغيره حل القاص اخلط خل المعصوب منه وبه باخذ **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا
 ويرى سابه بعض صاحب الحمام ثم خرج فوجد صاحب الحمام نائما وقد شرب بيانه قال ان القاص
 وهو قاعد فلا ضمان عليه واروضع جنبه ونام فهو ضامن **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا

عشره بركاتهم وقال عليه من هذه العشرة لك والسبعة شلها الى قلان فملكك الدراهم والبرق
 قال نصيب عليه منها لار الله كانت هذه فاشد لا تمنع من قسومه ولو كان ملك وصيه من منف
 لم يضمن لا يباح من من قسومه ولا يضمن السبعة في الحال لانها امانة **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا
 الى ما سببه فعد المعصية الى دابة الا ان يركبها بعين اذنه فحطبت قال او كان بين الرسول والموسل
 انساوا ان يعمل في ماله ذلك فلا ضمان عليه والا فهو ضامن **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا
 عشره بركاتهم وقال عليه منها لار الله كانت هذه فاشد لا تمنع من قسومه ولو كان ملك وصيه من منف
 وهكذا الباقية قال نصيب سرعه درهم ونصف قال القصة او الليرة الله لان الله فاشد حقه وانما اعنتك
 مضمونه عشره والحيه الباقية نصفها امانة ومضمونها مضمون فوجر عليه صغار الحشنة بالاشتمال
 والحيه الباقية مضمونها مضمون ونصفها امانة فوجر عليه ضمان سرعه درهم ونصف لهذا **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا
 عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا وان كان يطرحه طين خاؤه البنا فلم ارادوا
 ملكها له ان يدخل الدار واما خذها من صاحب الدار فالحق ولكن سعي ارفعك بركك اهل الملاح
 انه انما ادخلها هذا المعنى وارضا لخصه اهل الملاح وامله ان يدخلها واخذ ماله في شئ فلا يور
 به وارضا لخصه من صاحب الدار فلا يدخلها من اذنه بل يقيم صاحبها حتى يادله به او يحرمها
 اليه **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا وان كان يطرحه طين خاؤه البنا فلم ارادوا
 ارض بك او الجوقك في الناس قال لا يور ارضه وار دفع فهو ضامن وار قال اقطع يدك او ضيك
 حشر شوطا او قال لا يورك ودفع فلا ضمان عليه **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا
 عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا وان كان يطرحه طين خاؤه البنا فلم ارادوا
 البس فهو ضامن قال القصة او الليرة الله كونه في داره ضرر ولا ضرر في النوب **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا
 فروع اخرى اخرى حتى لعنوا وصارت لها قيمه هل يور له مال ارضه في موضع واحد
 في كلفه غنى ارضها وار وحدها في مواضع متفرقة بحاله ذلك وصار له من وجد بواه
 ملها متفرقة فاذا جمعها صارت لها قيمه وبطلت له كلفه هي **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا
 اذا وجد الجوزات في مواضع او موضع واحد هي كلفه وليس كلفه لان الناس يرون النواه فصار
 مباحه بالرمي فاما الجوزات فبالناس لانهم يرونها فصار حكم القليل والكثير سواء الا ان يكون وحدها كلف
 الاشجار وقد سقطت حاجتها فصار كلفها كلفها اذا بقيت في الارض **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا
 طاحونه واجري ارض غيره لعن طيبه نفس من صاحبها هل يور له الاستفاح كده الطاحونه قال
 لا يور لمن علم بذلك ان يور من تلك الطاحونه ولا يور من صاحبها ولا يور من صاحبها
 عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا وان كان يطرحه طين خاؤه البنا فلم ارادوا
 القاطع ثم يقوم الدار نفس سحره ويقوم مع السحر فصره فضل ما بينهما وارشا لملك الشجره
 ومنه ما استغن بالقطع وان كانت فتمتها مقطوعه وعن مقطوعه شوا فلا شئ عليه
 عن المورور الطريق المحدث قال ان كان صاحب الملك هو الذي جعل ملكه
 فطريقا جاز فليس فاعرف قال نعم ما يعرف انه عصب **مسألة** عن رجل دس على طين الواب فحقا فليس كما ارادوا

[illegible][illegible]

عن امراه او دعت صبيته من ثياب كسبه ولفف فاستعلت بشئ وقعت الجنيه في الماء قال لا تها
لانها طافه في يدها وليست بمنزلة الغصب فانصحب صبيته فوكت في الما حيت نج العمار بالغصب
مسئل او دعت عن رجل ودعه فقال صاحب الوديعه اعطني الوديعه فقال لا اصعل
اليها الساعه كم انفق على تلك الناحيه قال اركانت الوديعه موضع لم يتهيأ للوديعه ردها منه
من ضيق الوقت فلا تها عليه والقول قوله مع طينه **مسئل** او دعت عن رجل اخر اعطى دابك الى الليل
فقال له امرتك فقال له اخر اعطى دابك الى الليل فقال امرتك قال الدابة طرسق بالسؤال وان استعجلا
جميعا فالدابه لما جيعا **مسئل** او دعت عن رجل اخر اعطى دابك الى الليل فقال امرتك قال الدابة طرسق بالسؤال وان استعجلا
صاحب الكرم لو علم لا يبالى به فقال ارجوا ان لا يبالى به وقال ابو بكر لو ان جلا اشتها من رجل عدا
فطعام العبد على المستعص ولو ان هو في العبد اعطاه طعام العبد على المعين قال القصة ابو السب
بني اذا قال مولى العبد خذ عدي واشتره من عن استعصم فازنها بمنزله الوديعه وطعامه
على مولاة اذا او دعت عن رجل اخر اعطى دابك الى الليل فقال امرتك قال الدابة طرسق بالسؤال وان استعجلا
التضييع او الحيايه **مسئل** او دعت عن رجل اخر اعطى دابك الى الليل فقال امرتك قال الدابة طرسق بالسؤال وان استعجلا
عندي فقال وزنها عند عدل من في عشرة آلاف فقال ان الرماح رها ما بينه فورا فاداني تشقة الاف
وذكرنا فاعطوا في الوديعه فقال ان الرماح لو شقت عرقلي كنت بقدر قوني على ذلك ولا نصيب لغيري عن هشام
بن عبد الله روى عن محمد بن ابيه لو ان جلا اشتها دابة عم نام في المقاره ومفودها في يده فجا انسا
فقطع المقود وذهب بالدابه فالانصم ولو اخرج المقود من يده فذهب بها فانه يضي **مسئل** او دعت
مسئل او دعت عن رجل اخر اعطى دابك الى الليل فقال امرتك قال الدابة طرسق بالسؤال وان استعجلا
صاحبه ما بينكم حلف انه لم يجس من الوديعه شيئا من الوديعه قال لا كنت لانها صارت دساعليه
ولا تكون جابسا للوديعه **مسئل** او دعت عن رجل اخر اعطى دابك الى الليل فقال امرتك قال الدابة طرسق بالسؤال وان استعجلا
هناكو وجعل على الباب حشبه كذا خرج الحمار ولفق للطحى فسرق الحمار قال ان استوتق وثيقه
لا تفقد الحمار على الذهاب فلا تها عليه **مسئل** او دعت عن رجل اخر اعطى دابك الى الليل فقال امرتك قال الدابة طرسق بالسؤال وان استعجلا
العاره قال ار اطلع على لقب عمره فلم يسده فاما كان من نقصان بعد ذلك فهو ضامن وما كان من خلاف
ذلك فلا تها عليه قال القصة ابو السب لو اخبر صاحب الخيله ان رهي ثقبها فلا تها عليه **مسئل** او دعت
مسئل او دعت عن رجل اخر اعطى دابك الى الليل فقال امرتك قال الدابة طرسق بالسؤال وان استعجلا
وجا رجل وزعم انه رسول المودع وبين ذلك العلامة فلم يدفع اليه فملك الوديعه قال لا تها
لان من استرته يملكه اظهاره **مسئل** او دعت عن رجل اخر اعطى دابك الى الليل فقال امرتك قال الدابة طرسق بالسؤال وان استعجلا
الكتاب فطلبه فلم يجده بالضياع ووجد له حتى جمع جميعا جبره بالضياع قال ان لم يكن ايس
من وجوده وكان رجوا وجوده لا اري علم الضمان وان كان ايس من وجوده حين وعده بده فمن
مسئل او دعت عن رجل اخر اعطى دابك الى الليل فقال امرتك قال الدابة طرسق بالسؤال وان استعجلا
عن كثر رثوه نعاها وطيفه فودع ثياب الوديعه لاجل الوظيفه ووضعها عند رجل فها وضعت
عند

عند الميراثي قال ار اخذ الميراث من كسبه فلصاحبه ارضى فيه الثياب ارشا السلطان ارشا
ولا يفتن العاصي اركار لا يقدح على دفع السلطان عن نفسه **مسئل** او دعت عن رجل اخر اعطى دابك الى الليل فقال امرتك قال الدابة طرسق بالسؤال وان استعجلا
لور اعارته فقال رب التوب اعطيك عبدا فذهب غدا واخذ الثوب بغير ادنه فاشتبعه **مسئل** او دعت عن رجل اخر اعطى دابك الى الليل فقال امرتك قال الدابة طرسق بالسؤال وان استعجلا
عنده قال لا تها عليه **مسئل** او دعت عن رجل اخر اعطى دابك الى الليل فقال امرتك قال الدابة طرسق بالسؤال وان استعجلا
ونيتهم فلا هو ضامن لا رثيا نه تضيع منه قال القصة ابو السب لو اخذك بغير ادنه لا
يفهم اذا قال بغير ادنه **مسئل** او دعت عن رجل اخر اعطى دابك الى الليل فقال امرتك قال الدابة طرسق بالسؤال وان استعجلا
قال لا تها عليه وكذا لو شققا كونا الفعاع من يده فالكسر لا تها عليه لانه عارته في يده ولو ان جلا اشتها
من رجل حسن لهما فاعطاه شئ غلطا فاخذ العشرة ليردها مملكت الطين قال القصة عن خشمه
اشد اش العشرة وقال بعضهم يضي جمع العشرة لانه اخذها بغيره في الابتداء والقول الاول امح وهو
استحسان **مسئل** او دعت عن رجل اخر اعطى دابك الى الليل فقال امرتك قال الدابة طرسق بالسؤال وان استعجلا
خذ منها عشرين درهما قرضا والباقي عدي وديعه ففعل ثم عمد الى العشرة فاعادها في المايه ثم دفع اليه
رب المال اربعين درهما وقال اخلطها بملك الدراهم فخلطها بم صاع الدراهم كلها فالرسم الكلا الاربعين
رجلا او دعت رجلا دابه فاجابها شئ فاشاها **مسئل** او دعت عن رجل اخر اعطى دابك الى الليل فقال امرتك قال الدابة طرسق بالسؤال وان استعجلا
ايها شئ فان صم المشتودع لم يرجع على الذي جالحها وارضى الذي جالحها جمع على المشتودع على انها دابة
المشتودع او لم يعلم الا ان يكون اخبره انها ليست بداني ولم او من يدك فيها ولو ان جلا اشتها
الى العدي ثم رموه بذكر الشئ لم يكون الشئ فالهوا صاحبه لانه وار ملكه اهل الحرب وكذا جده
قبل الشئ فهو جاقوه **مسئل** او دعت عن رجل اخر اعطى دابك الى الليل فقال امرتك قال الدابة طرسق بالسؤال وان استعجلا
ليلا يضي واركان هذا لا يضي وتناول قول الله سبحانه وتعالى اذ فقتلوه غم القوم والفقت لا يكون
الا بالليل وهذا قول اهل المدينة وفي قول اصحابنا رحمهم الله لا يجب الضمان الا اذا كان او اخذوا قوله
على الله عليه وسلم ففعل القما حيان **مسئل** او دعت عن رجل اخر اعطى دابك الى الليل فقال امرتك قال الدابة طرسق بالسؤال وان استعجلا
مسئل او دعت عن رجل اخر اعطى دابك الى الليل فقال امرتك قال الدابة طرسق بالسؤال وان استعجلا
وشقه ولا تها عليه فقال افعلا فلما ساءل شاعه خلى عذاره فاشروع في المشي فسقط فالكسر
قال عليه ضمان الحمار اذا كان عند رجل وديعه فجا انسا وديعه فلم يمنع ان كان ملكه الدفع هو
ضامن او لم يملكه الدفع فهو ضامن وان لم يملكه الدفع لما خاف من عارته وضوره لم يضي
رجلا او دعت عن رجل اخر اعطى دابك الى الليل فقال امرتك قال الدابة طرسق بالسؤال وان استعجلا
في عين من الاصابع لا يضي لانه استياك وليس بترين ولو كانت عند امراه فليشته كمنته في اي
اصبع كان لا اصابعها كلها موضع الزينه رجل كان له على اخر شئ ففاضه فرمى من عليه الحق
الى المتقاضى فملك فها بين ذلك على من ملك قال ينظر اذ وقع كمن وصلت يد المتقاضى اليه فاب
الهلاك عليه وان وقع كمن لم يصل يده اليه فان الهلاك على الراعي لان القبض الحكمي معتبر
الا في الغصب بذكره من اشترى ثوبا وادخله البائع بيده وبين التوب كمن يصل يده اليه فلم

برفعه حتى يهلك بلزقه اليه والملاك على المشتري ولو اشتمه مشقني وادب الرثوب كما عصى
 فاعطاه على البائع ووزن المشتري لعدم القبض الحقيقي وحل استعارة فريش البعز وعلينا فاعاره
 اربعة اشهر ثم لم يبعه بعد شهرين واراد الاسلام فله ان يشتريه منه فلو لقيه في دار الشرك
 في موضع لا يقدر المشتري على ذم بالكره والنشوا فانه ليس له ان ياحذه ولكن يكون عنده باجر
 المثل وكذا لو استعار زقاجا فيه الذهب ثم اراد ان يشتريه في المقارة او عاره كسيفه فمراه
 في وسط الحق ولا يقدر المشتري على سفينه اخرى او استعار خادما لتوضيع ولده فاما القفا الولد
 وصار كحيت لا ياحذ الامن فانه لا يشتريه ولكن يكون عنده باجر المثل والاصل ان المهر في عقر فاكما المشتري
 بشرط ان لا يشتريه اذ لا مطلقا فالعارية مطلقة ولكن المشتري على ما يطيق حتى لو
 حمل عليها ما لا يطيق فانه ضمن اذا عطلت لا يغني العرف وكذا لو استقر لها ثوبا الى الليل من غير علف
 فانه ضمن والعلف على المتعين فاذا حمل عليها ما يطيق وخلفها فلا ضمان عليه في اي مكان استعمل
 او في اي زمان وفي اي حمل ومثونه الرد عليه اذا كان ساجا الى الموانة كحجر الرجا وكذا وحكم المصوب
 هكذي واما الاحارة والوديعه فمونه الرد على المالك زحرا او دح فبلا فادخله بيته فبعض فلم
 يقدر على اخراجه فالحمد للمحل المودع الجبان اساقط الباط وارشافه له قيمة الفصل
 ولو استعار ثوبا فادخله في الفصيل فكيف ليس له ان يطلع الباب ولكن المالك كساج للاخراج
 والا فيدح ويخرج القطع وان كان جارا او بغلا يستش قلع الباب اذا كان الضرر شيرا ويغرم
 معقل ما اقتض من الباب والله تعالى اعلم اللهم اعف عاينته ولها الله **كتاب العينة**
لسم الله الرحمن الرحيم سئل عن رجل اعطاه رجلا مالا ليتوشع بالتعرف فيه في المعيشة
 فظن به بعض غرضه بعد تفرقه به فاشتتولى عليه هل هذه المرأة ان يشتريه من ذلك الغريم قال
 او كانت وهبته للزوج او اقرضته فلا لانه مال الزوج او كانت اعطته ليتعرف فيه على ملكها
 ولها ذلك لانه مالها **وسئل عن رجل** يده جارية فوهبها لبعض خدمه فاحسبه الحارة انها
 كانت لتاجر وقتل عبيد واسمولى عليها لسان ندا ولها اليد حتى دفعه يد الامير وازاد هو
 له الاثر لحد قربه المقتول ولعلم انه لو خلاها ضاعته ولو امسكها لكانت خيرا ببيع فبشبه
 ورجع الامر الى القاضي هل للعاصي ان يبعها من يد السيد ماله عن مالها العاصي حتى اذا طهر المالك كان
 له على يد السيد ذلك المهر **وسئل عن رجل** لامرأة ان تبيع حوله من الخش ففعلت فماتت فماتت
 هل عليها الروح بهذا اللفظ قال لا لانه ليس به ملك **وسئل عن رجل** من ياتيه ان يعلام من
 كسني ياتيه افروشي تا اذ اذ كسني ففعلت فماتت هل عليه له وهل عليه فعلا
وسئل عن رجل يبيع كبا وكان دفع لانه صحة ما لا يتعرف فيه ففعل وكسني فماتت
 الاب ان ينجس به هذا الا ان لم يكون من اياه بهم فقال ان اعطاه هبة فالكراه وارفع اليه
 ليعمل الاب فماتت ميراث **وسئل عن رجل** يبيع كبا وكان دفع لانه صحة ما لا يتعرف فيه ففعل وكسني فماتت
 قبرها وهبت لزوج امي الميراث الذي كان عليه لامي وقيل لابن الاخر ما سولت فقال دس حارا
 حان

حكم

بلغ

الحمد

حان بابك بنودك ما ورا يبارك بكم هل يكون هذا ابن امانة في حبيته ايضا قال لا لانه ليس بابرا
 من كاهل لاله فان طلبه حبيته من الميراث لا يكون ابنا فانه حتى والله على اعلم **كتاب العينة**
لسم الله الرحمن الرحيم سئل عن رجل اعطاه رجلا مالا ليتوشع بالتعرف فيه في المعيشة
 فظن به بعض غرضه بعد تفرقه به فاشتتولى عليه هل هذه المرأة ان يشتريه من ذلك الغريم قال
 او كانت وهبته للزوج او اقرضته فلا لانه مال الزوج او كانت اعطته ليتعرف فيه على ملكها
 ولها ذلك لانه مالها **وسئل عن رجل** يده جارية فوهبها لبعض خدمه فاحسبه الحارة انها
 كانت لتاجر وقتل عبيد واسمولى عليها لسان ندا ولها اليد حتى دفعه يد الامير وازاد هو
 له الاثر لحد قربه المقتول ولعلم انه لو خلاها ضاعته ولو امسكها لكانت خيرا ببيع فبشبه
 ورجع الامر الى القاضي هل للعاصي ان يبعها من يد السيد ماله عن مالها العاصي حتى اذا طهر المالك كان
 له على يد السيد ذلك المهر **وسئل عن رجل** لامرأة ان تبيع حوله من الخش ففعلت فماتت فماتت
 هل عليها الروح بهذا اللفظ قال لا لانه ليس به ملك **وسئل عن رجل** من ياتيه ان يعلام من
 كسني ياتيه افروشي تا اذ اذ كسني ففعلت فماتت هل عليه له وهل عليه فعلا
وسئل عن رجل يبيع كبا وكان دفع لانه صحة ما لا يتعرف فيه ففعل وكسني فماتت
 الاب ان ينجس به هذا الا ان لم يكون من اياه بهم فقال ان اعطاه هبة فالكراه وارفع اليه
 ليعمل الاب فماتت ميراث **وسئل عن رجل** يبيع كبا وكان دفع لانه صحة ما لا يتعرف فيه ففعل وكسني فماتت
 قبرها وهبت لزوج امي الميراث الذي كان عليه لامي وقيل لابن الاخر ما سولت فقال دس حارا
 حان

اقربا به ومعارفه درهم في ايام العبد على الدائم الميعود بنيه الزكوة او يدفع ذلك الى من يشتره
 بقدر ومصدق له او الى من يشتره او يدفع ذلك الى من يدي اليه بالقرن او نحو ذلك بنيت
 الزكوة والمدفوع اليه فقيس هل يجوز ذلك بنية الزكوة قال نعم لان شيئا من ذلك ليس بواجب عليه **فصل**
 وكذا صدقة الفطر والصدقات المندوبة قال نعم **مسألة** فلو دفع صدقة الفطر الى طباطب وقطعت
 بالاشجار قال كذلك الخواب لان ذلك خير واجب **وسئل عن رجل** اعطاه رجلا مالا ليتوشع بالتعرف فيه في المعيشة
 فظن به بعض غرضه بعد تفرقه به فاشتتولى عليه هل هذه المرأة ان يشتريه من ذلك الغريم قال
 او كانت وهبته للزوج او اقرضته فلا لانه مال الزوج او كانت اعطته ليتعرف فيه على ملكها
 ولها ذلك لانه مالها **وسئل عن رجل** يده جارية فوهبها لبعض خدمه فاحسبه الحارة انها
 كانت لتاجر وقتل عبيد واسمولى عليها لسان ندا ولها اليد حتى دفعه يد الامير وازاد هو
 له الاثر لحد قربه المقتول ولعلم انه لو خلاها ضاعته ولو امسكها لكانت خيرا ببيع فبشبه
 ورجع الامر الى القاضي هل للعاصي ان يبعها من يد السيد ماله عن مالها العاصي حتى اذا طهر المالك كان
 له على يد السيد ذلك المهر **وسئل عن رجل** لامرأة ان تبيع حوله من الخش ففعلت فماتت فماتت
 هل عليها الروح بهذا اللفظ قال لا لانه ليس به ملك **وسئل عن رجل** من ياتيه ان يعلام من
 كسني ياتيه افروشي تا اذ اذ كسني ففعلت فماتت هل عليه له وهل عليه فعلا
وسئل عن رجل يبيع كبا وكان دفع لانه صحة ما لا يتعرف فيه ففعل وكسني فماتت
 الاب ان ينجس به هذا الا ان لم يكون من اياه بهم فقال ان اعطاه هبة فالكراه وارفع اليه
 ليعمل الاب فماتت ميراث **وسئل عن رجل** يبيع كبا وكان دفع لانه صحة ما لا يتعرف فيه ففعل وكسني فماتت
 قبرها وهبت لزوج امي الميراث الذي كان عليه لامي وقيل لابن الاخر ما سولت فقال دس حارا
 حان

سئل عن رجل اعطاه رجلا مالا ليتوشع بالتعرف فيه في المعيشة فظن به بعض غرضه بعد تفرقه به فاشتتولى عليه هل هذه المرأة ان يشتريه من ذلك الغريم قال او كانت وهبته للزوج او اقرضته فلا لانه مال الزوج او كانت اعطته ليتعرف فيه على ملكها ولها ذلك لانه مالها

عن جرج مع فقايم وعبدك واحد منهم اخرجوا في التمدد يعني من قبل
واحد منهم ان يدفع كل كذا في الجوز ملك في المناهدة من الوقف على المشايخه فاما من اموال النساء
ما قدر واعطيه لاهل بيته فادون في الاكراهي وادفع الجوز وقد اناج الله اعلى بحاطله البناني مع ما وعد على
اكمل مال اليهم فقال دارنا بالظلمه فافواكم وروى عن عمار بن موسى رحمه الله انه كان من يقول لرفقه
انفقوا فادلت النفقه ما به ذم اعطاء حمير درهمين **وسئل ابو بكر** عن وقف على افاريه للفقير في ملده
كثير وجعل آخره للفقير او كان يريد من الاستقال من ملك البلد هل يحسن من ذلك هذا الوقف قال ان كان
القوم من كحاطهم فان صلتهم نذور ايمانهم ارواوا وكانوا من كحاطهم فكل من اسقل من ملك البلد
انقطع صلته من الوقف واعطى من وجد مقبهاهاك وارباق واحد مقبهاهاك صرف الى الفقراء
سماهم انفقوا قال نعم ابو اللبث فارجعوا الى القرية واقاموا بها رجعت العله اليهم في المشفيل
وذكر نحو هذا هلال في كتاب الوقف **وسئل ابو بكر** عن وقف ارشاد وفيما زرع هل يدخل الاربع في الوقف
قال ان كان الاربع وقف ما وقف لا قيمه له دخل في الوقف وان كانت له قيمه فالاربع لا يدخل في الوقف ما لم
يذكره قال نعم ابو اللبث وقد ذكر هلال في كتاب الوقف ان الاربع يدخل في الوقف لم يفضل منه
وسئل ابو القاسم عن رباط فيه ثمار اخرج للناول ان يتناول منها قال ربحوا ان يكون سعيه
من ثمارها الا ان ينظر ان جاعلها جعلها للفقير قال نعم ابو اللبث رحمه الله ان لم يكن الرجل من سكار
الرباط فان احتل من ثمارها فهو اخرج طالينه الا ان يكون ثمار الا قيمه لها مثل التوت وكوه **وسئل ابو بكر**
عن ربح وقف في يد قيم جعلها في يد الكبار وكان فيها قطن مشرق فوجد المكان من ثماره حل فقال صاحب
المزله صحت ان اوقف عليك مائة من من القطن هل يجوز للقيم اراحد تلك قال اراعلم ان اراحق امره مشرق
ذلك المقدار او اكثر حار له ذلك اراحد ما مضى وان كان يعلم انه يعطيه اكثر مما مشرق محافه هلك الشتر
او نحو ذلك لا يجوز اراحد المقدار ما شئت ان كان شوقي منه وراعلم انه لم يشرق ثماره وكس
يعطيه ذلك محافه قطع الشغب وكوه لا يجوز اراحد منه ثمارا **وسئل ابو بكر عن من يرضى قال**
ان كنت متولى خانوق وقف على الفقراء كنت استملك من غلته كذا ولو لم اكن اودى زكوة
مالى جاد واذلك من تركى ايكون ذلك من ثلثه او من جميع المال قال ارضقه الويه وفي الوقف يعطى
من جميع المال وفي الزكوة من ثلثه وان كدشته فكله من الثلث وللوص ان تحلف الوارب بالعه ما فعل
انه اما ان يرضى استملك من غلته اوقف وارحلف جعل من الثلث وان سلك يكون من جميع المال لان الوقف
له طالب والزكوة لا طالب لها لكنه ملزم بقولهم معلوم من كتاب الى صدق الويه قال نعم
ابو اللبث وقال بعضهم ان الجواب صفا واحدا انه من الثلث لانه لم يقر لثان بعينه الا يرى انه
لواق ان كان له مال البشايه واستملكه ولم يود زكوة فانه لو حذر من ثلثه وان كان له طالب
فكدي هذا وحاصه على قول اى يوسف رحمه الله لانه قال في كتاب الامران لو ارجل قال هذا المال
عندي لقطه وكدشته الويه فانه صدق من يلب ماله كذا هذا **وسئل ابو بكر** عن امره وقف
دارا لها في مرضها على يلب بنات لها وليس لها وارث غيرهن قال يلب من الدار وقف والبنات
مطلق

صحيح
مطلوب من بعض الناس بما ما شئت قال القصة او اللث وجرانه هذا اذا لم يجز الوقف فاما اذا اجز
صاحبه وقفه عليه **وسئل** عن رجل اراد ان يهدى داره وقفاً قصده في علمها انما وقف قال
صدق عليها افضل ولو كان ضيعه فالوقف افضل **ازاد** من جيران السج الى بكر الاسكاف ثم اليه
اراد ان يهدى دارها فقال لها ابوكي تريد ان تجعل دارك من قبله فان اردت ذلك فيعي دارك و
بمنها صبعة فاجعلها وقفاً ليعمل بها الى الابد وقال لا يجوز من وقف الدار بل يصل اليه اللغنه
من الجيران **وسئل** عن وقف وقفاً صحيحاً على ساكني دار المخلفه باربعي كل واحد منهم ستمائة درهم
كل يوم ثم اربع شاكنتها لا يثبت هناك ويتغل بالجراسة هل يثبت من هذا الوقف شيئاً قال اركانه
ماوى في الرباط في بيت من بيوتهم وله هناك شئ من الله فله من الوظيفة ما يخصه من الشئان وكذا
لو خرج في الثمار في طلب المعاش ويتغل في حرفة لا حرم من وظيفته **وسئل** ارات ارشعل الله
بالجراسة وبالثمار لا تقص التعليم هل يمنع ذلك منه قال اركانه هو من المخلفه واهل العلم
ارحوا ان يكون الوظيفه كغيره وان استعمل بعمل من الاعمال في كل الاوقات حتى لا يكون من المخلفه
ولا وظيفه له **وسئل** ارات لو شرط الواقف على ساكني دار المخلفه ولم يقل على طلبه العلم وهو
نما ساكن لا يطلب العلم هل له من الوظيفه نصيب قال هو لساكني دار المخلفه من اهل العلم ولا
شئ لهم من اهل العلم ولا من المخلفه **وسئل** عن المخلفه في الاشياء اذا اختلفوا
ولس لكل واحد منهم بينه قال يقرع بينهم وصاروا كانهم قد موافقاً لمصلحة قوم وجدوا موافقاً فانه
لا يرب بعضهم من بعض وجعلوا كانهم موافقاً وقال القصة او اللث وجرانه لو ان من خلفه غاب
عن البلد اياماً ثم رجع وطلب وظيفته فارخج الى مسيره ثلثه ايام ليس له ان يطلب ماضى وارخج
الى بعض الشايق واقام حشده عشر ما طس له طلب ماضى ايضاً وارام اقل من ذلك لا يمس لادله
منه بلعني ان يتحسن وتجعل وظيفته وبلغني ان لا يؤخذ بيلته اذا كانت عيخته فقد ان شتر اوله
انهم فاذا اراد على ذلك حارهم لغيره اراخذ بيلته فاركان المجر ولا يخلف للتعلم فاركان استقل
مكانه السابق مما يحتاج اليه فلا بأس باراخذ وظيفته وان استعمل لعمل اخر لا تسعه اراخذ
وسئل عن رجل اراد ان يهدى داره وقفاً ليعمل بها الى الابد وقال لا يجوز من وقف الدار بل يصل اليه اللغنه
من الجيران **وسئل** عن وقف وقفاً صحيحاً على ساكني دار المخلفه باربعي كل واحد منهم ستمائة درهم
كل يوم ثم اربع شاكنتها لا يثبت هناك ويتغل بالجراسة هل يثبت من هذا الوقف شيئاً قال اركانه
ماوى في الرباط في بيت من بيوتهم وله هناك شئ من الله فله من الوظيفة ما يخصه من الشئان وكذا
لو خرج في الثمار في طلب المعاش ويتغل في حرفة لا حرم من وظيفته **وسئل** ارات ارشعل الله
بالجراسة وبالثمار لا تقص التعليم هل يمنع ذلك منه قال اركانه هو من المخلفه واهل العلم
ارحوا ان يكون الوظيفه كغيره وان استعمل بعمل من الاعمال في كل الاوقات حتى لا يكون من المخلفه
ولا وظيفه له **وسئل** ارات لو شرط الواقف على ساكني دار المخلفه ولم يقل على طلبه العلم وهو
نما ساكن لا يطلب العلم هل له من الوظيفه نصيب قال هو لساكني دار المخلفه من اهل العلم ولا
شئ لهم من اهل العلم ولا من المخلفه **وسئل** عن المخلفه في الاشياء اذا اختلفوا
ولس لكل واحد منهم بينه قال يقرع بينهم وصاروا كانهم قد موافقاً لمصلحة قوم وجدوا موافقاً فانه
لا يرب بعضهم من بعض وجعلوا كانهم موافقاً وقال القصة او اللث وجرانه لو ان من خلفه غاب
عن البلد اياماً ثم رجع وطلب وظيفته فارخج الى مسيره ثلثه ايام ليس له ان يطلب ماضى وارخج
الى بعض الشايق واقام حشده عشر ما طس له طلب ماضى ايضاً وارام اقل من ذلك لا يمس لادله
منه بلعني ان يتحسن وتجعل وظيفته وبلغني ان لا يؤخذ بيلته اذا كانت عيخته فقد ان شتر اوله
انهم فاذا اراد على ذلك حارهم لغيره اراخذ بيلته فاركان المجر ولا يخلف للتعلم فاركان استقل
مكانه السابق مما يحتاج اليه فلا بأس باراخذ وظيفته وان استعمل لعمل اخر لا تسعه اراخذ
وسئل عن رجل اراد ان يهدى داره وقفاً ليعمل بها الى الابد وقال لا يجوز من وقف الدار بل يصل اليه اللغنه
من الجيران **وسئل** عن وقف وقفاً صحيحاً على ساكني دار المخلفه باربعي كل واحد منهم ستمائة درهم
كل يوم ثم اربع شاكنتها لا يثبت هناك ويتغل بالجراسة هل يثبت من هذا الوقف شيئاً قال اركانه
ماوى في الرباط في بيت من بيوتهم وله هناك شئ من الله فله من الوظيفة ما يخصه من الشئان وكذا
لو خرج في الثمار في طلب المعاش ويتغل في حرفة لا حرم من وظيفته **وسئل** ارات ارشعل الله
بالجراسة وبالثمار لا تقص التعليم هل يمنع ذلك منه قال اركانه هو من المخلفه واهل العلم
ارحوا ان يكون الوظيفه كغيره وان استعمل بعمل من الاعمال في كل الاوقات حتى لا يكون من المخلفه
ولا وظيفه له **وسئل** ارات لو شرط الواقف على ساكني دار المخلفه ولم يقل على طلبه العلم وهو
نما ساكن لا يطلب العلم هل له من الوظيفه نصيب قال هو لساكني دار المخلفه من اهل العلم ولا
شئ لهم من اهل العلم ولا من المخلفه **وسئل** عن المخلفه في الاشياء اذا اختلفوا
ولس لكل واحد منهم بينه قال يقرع بينهم وصاروا كانهم قد موافقاً لمصلحة قوم وجدوا موافقاً فانه
لا يرب بعضهم من بعض وجعلوا كانهم موافقاً وقال القصة او اللث وجرانه لو ان من خلفه غاب
عن البلد اياماً ثم رجع وطلب وظيفته فارخج الى مسيره ثلثه ايام ليس له ان يطلب ماضى وارخج
الى بعض الشايق واقام حشده عشر ما طس له طلب ماضى ايضاً وارام اقل من ذلك لا يمس لادله
منه بلعني ان يتحسن وتجعل وظيفته وبلغني ان لا يؤخذ بيلته اذا كانت عيخته فقد ان شتر اوله
انهم فاذا اراد على ذلك حارهم لغيره اراخذ بيلته فاركان المجر ولا يخلف للتعلم فاركان استقل
مكانه السابق مما يحتاج اليه فلا بأس باراخذ وظيفته وان استعمل لعمل اخر لا تسعه اراخذ

وسئل عن ارضي شتى لعمارة المسجد والى شتى في المسجد قال حتى ينفذ في يده قبله المنارة قال
 المنارة من بنا المسجد وسئل عن حشيش المسجد هل يحرق او يرفع للاسراع قال لا قبل ان يرمى له
 حاركا من المسجد قال حشيش لا يمشى ولا اسراع به وسئل عن الميراث اذا قال اخرجوا نصيبي
 من مالي ولم يزد علي هذا قال يتصدق بملكه لا يملك نصيبه وسئل عن رجل اخرج الكعبة اذا خلق
 قال لا يخرج اخذه وللإسقاط ان يبعده وشتبهه على امر الكعبة وسئل الواقعة عن رجل ذهب له شئ
 فقال ارجعه فقلت ان اقف ارضي على المساكين فوجدته هل يحرق او يرفع على واره في محنته او على اقرانه
 لا يرفع قال هذا ان كان له جازله ان يرفع على اقرانه او غيرهم ولا يحرق على من لا يحرق له ان يعطيه ركه
 ماله وان وقف على ولده جاز الوقف ونذر ما بقي على حاله وسئل الواقعة عن رجل اخرج لاقوام
 جعلوا ارض من ارض الكوفة موقوفة على مسجدهم وامرهم ان يزدوا في مسجدهم قال اركان المدينة
 فتمت عتوه ولا يصح ما من المنارة كجواز امره لانه اذا فيها عتوه فقد ملكها فجاز امره واما اذا فيها
 بالصلح فارض القرية على ملكهم ولا يذبحه فيهم ولو اخرجوا وقف ضيعه على ارضها وحرق
 عليها الى حاجته قال ان يضر الوقف حايث والشرط باطل وكره ان يفسد حقه وقال ان يملك الوقف
 باطلا ولو وقف على ارضها وبسوى مسمى ارضا اخرى وكلها موقوفة قال ان يضر الوقف حايث والشرط
 باطل كالأول وقال ان يملك الوقف والشرط باطل وان قال الفقه ان يملكه وكره هلال في كتاب الوقف
 اذا وقف على انه بالحيثان يضر فالوقف باطل سواء بين الحيثان وقفا او لم يضر وروى عن ابي يوسف رحمه الله
 انه قال ان يملك الحيثان وقفا حايث الوقف والشرط باطل وان لم يضر وقفا فالوقف والشرط باطل لان
 وقد ذكر عن محمد بن الحسن رحمه الله لوقف باطل وقال في الشئ الكس لولم يضر حيا حيا حيا او شلحا او ارضا
 جعلها وقفا عتس كنهه كنهه على صاحبها كان باطلا لا هذا خلاص الصدقات الى حاجتها
 الامان وذكر يوسف بن خالد السعدي وهو اشاد هلال وهو اهل البصرة وقد اخذ العلم من ارضه
 رحمه الله انه طلب الوقف حايث والوقف باطل ولو وقف بشرط ان يضره وسئل عن منته احرار الوقف
 والشرط في قول ابي يوسف وهو قول هلال ونحو قول يوسف بن خالد الوقف حايث والشرط باطل وانفقوا
 على انه لو اتخذ مسجدا على انه بالحيثان جاز الوقف وبطل الشرط وسئل الوفاق عن رجل وقف شئ باصلها
 وهي ما تنفع باوقافها وبطلها او باصلها والوقف حايث ولا يقطع اصلها الا ان يفسد اصلها
 ولو كان لا ينفع باوقافها وبطلها فانه يقطع ويتصدق بثمنها فان بليت بائنا والاعراض مكانها
 اخرى وسئل الوفاق عن رجل وقف شئ باصلها والوقف حايث ولا يقطع اصلها الا ان يفسد اصلها
 قال ان كانت آثارهم قد اندرست وعظامهم قد بليت فلا بأس بذلك وان كان من عظامهم شئ باق فلا
 بأس بان يمشى ويقبل فيها المسلمون قال وكان موضع مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مقبرة للشرك فبستروا تحت مسجد وسئل الوفاق عن رجل وقف شئ باصلها والوقف حايث ولا يقطع اصلها
 النار وقفا على المسجد على ان يملك في حاجتها اليها ببيعها فليكن البيع هذا الحكم قالوا قد
 فعلنا واشتدوا عليها قال ان قرأوا الحكم بالعائنة وهي تسمع جاز الوقف والا لا يصح وقفا

هذا هو
 ما في
 المتن

هذا هو
 ما في
 المتن

وسئل ابو جعفر

وسئل ابو جعفر عن رجل جعلت حجر في ارضه مسجدا لم يزد على هذا قال صارت الحجرة وقفا
 على المسجد بما قال وليس له الرجوع ولا له ان يجعلها لغرضه وسئل الوفاق عن رجل جعلت
 قطعة ارض لهما مقبرة واحرقتهما من دها ودعنا فيها ابنا المتوفى وملك الارض لا يصح للمقبرة
 لغيره لما عليها قال ان كانت بحال برعب عن رجل الموي فيها مقبرة ولها بغيرها واذا باعها
 فليست بارض من ارضها ورفع الميت وسئل الوفاق عن رجل قتل على زوجته او فخر الى مريد من يديه
 قال لا ولكن كجره في نفسه ويلقى فيها وسئل الوفاق عن رجل بده ضيعه فجاز حل وادعى انها
 وقف وجاز بصد فيه حطوط عبدول وحكام وقد انقضوا وطلب من الحاكم القضاء قال
 لا يعتد على الخطوط ولا يسمع الحاكم ان يحكم بذلك وكذا الوكايل لو ح مضروب على باب دار ينطق
 بالوقف لا يحل الحاكم ان يحكم بذلك ما لم يسمع الشهود على الوقف وسئل الوفاق عن رجل اخرج الميت
 من القبر وكفنه في مكان اخر بعد مدة طويلة او قليلة هل يرضخ في ذلك قال لا يشع اخرجها
 بغير عذر وكفى بالعذر فاعذر ان يكون دفن ارض موصوفة او يترك ذلك وسئل الوفاق عن رجل اراد
 ان يجعل داره او ارضه وقفا كيف يقول قال هذا على وجهه ولكل وجه من احكام على حدة لو قال
 ارضي هذه صدقة جعلت ارضي هذه صدقة فهذا ان يصدق بترقيتها على الفقراء
 وان شأنا امسكها وتصدق بترقيتها ولو قال ارضي هذه موقوفة او ارضي هذه وقف او جعلت
 ارضي هذه وقفا او جعلتها موقوفة فان في قول ابي يوسف رحمه الله صارت وقفا على الفقراء وفي
 قول علي لا يصح وقفا ما لم يقل ارضي الفقراء او كان مشايخ يلقون لقول ابي يوسف وبه نأخذ
 ولو قال ارضي هذه صدقة او جعلت ارضي هذه صدقة موقوفة صارت وقفا على الفقراء في قول
 ابي يوسف وبه قال هلال وقال لو وقف من خالف لا يصح وقفا ما لم يقل ارضي الفقراء ولو قال
 ارضي هذه موقوفة موقوفة او موقوفة للمساكين فهو جائز الا في قول بعضهم تخاف ان يفتحي في قول
 ابي حنيفة رحمه الله ومن لا يحن الوقف فهو على ملكه ولو قال ارضي هذه صدقة موقوفة موقوفة
 في حيوتى وبعد فاني فانه يجوز الاتفاق لان ابا حنيفة رحمه الله جعلها لمنزله النذر في حيوته
 ويصح وصيته بعد وفاته ولو قال ارضي هذه موقوفة على فلان او قال ارضي هذه موقوفة
 على ولي او على قرابتي وهم كصبي والوقف باطل في قولهم جميعا اذا لم يذكر الصدقة والاعجاب
 ابو يوسف رحمه الله في الموضع الذي قال موقوفة ولم يسم انسانا بعينه صان الوقف على الفقراء
 فاذا ذكر انسانا جعلوا ما لم يكن ذلك اذا لم يذكر الصدقة ولو قال ارضي هذه صدقة موقوفة
 على وليي فهو جائز والغلة لولده مادام حيا فاذا مات انصرف الغلة الى الفقراء ولو قال
 ارضي هذه موقوفة على الفقراء او موقوفة على اعمال البر فهو جائز للصدقة او لم يذكر ولو اخرج
 وقف ارضه او داره على الفقراء ولم يذكر عارضا فانه يبيد او لا بالحجارة استثنانا ولو وقف
 ارضه على ولده ولها اولاد مات بعضهم فان الوقف ينصرف الى الباقي منهم فان انقضت كلهم انصرف
 الى الفقراء ولا يصح الى ولد الولد الا ان شرط الواقف ولو وقف على اولاده المعروفين

هذا هو
 ما في
 المتن

هذا هو
 ما في
 المتن

لنفسه فيضمن الاتفاق لانه صار عاصبا فلا يخرج عن الضمان الا بالرد الى صاحبه والباقي ارب
 سطر هل يلى له ام لا ولا يصح الاتفاق والمالك ان اخذها لصاحبها ثم ردها الى مكانها فانه
 سطر ان يرح من مكانه ثم ردها ضمن الا فلا وان ادعى انه اخذها للرد لالنفسه فعداي
 حسبه ومحمد لا يقبل قوله الا بينه وعمداي يوسف يقبل قوله مع لينة والله تعالى اعلم بالصواب
 اللهم اعلم بها ولا بأس ولا عيبا

كتاب الوكالة والكفالة والتمثيل

عن قال لا خير في استرخاء من فلا يبيد بملك ففعل وقال له استن
 ليه احوال ببي وبملك ففعل فقال استقرح جسمه درهم من اثنان لاجلي واخطبنا خمسة من عندك وكانا
 نواضعا على العمل ففعلنا ثم فعل بها الماهون بل يكون الروح قال للعامل وقضا الدين عليه لا التوكيل بشر
 الخراس والاحمال صحح فصار بينهما والتوكيل الاستعوا اخر لا يصح ويكون القرض على المقرض وقد عمل مال
 كله له فكان الروح له والقضا عليه **مسألة** عن دفع ثوبه الى رجل لبعه فانقوى الماهون مع رجلين على
 ان اخذاهما في درهمين ثم دعونه واما زواجه فهو بينهما اذ لا فضاء هذا الثوب في واحدكم على من يجب الضمان
 قال ان هلك في بيده الماهون لم يضمن ولو هلك في يد واحد اخر من ضمن قيمته **مسألة** عن رجل اخر وكلتكم
 بكذا على اني متى غرتك فانت وكلتي هذا كيف يعزله قال تقول غرتك ثم غرتك وليس لك ذلك كلما غرتك
 فانت وكلتي فذلك لا ينعزل بهذا الطريق لانه نص وكلا عند كل عول فاما هذا صار وكلا بعد
 العزل الاول ثم بعد العزل الثاني لم نص وكلا لا يمس للكران **مسألة** عن جماعة من الحار
 معهم اموال انتبوا الى بلد فمدا اليه طبع في اراحد منهم شيئا بغير حق فاحضى بعضهم فطلبهم الوالي
 وطقس بعضهم وخمد في اظفار الباقي فلم يقدروا على ذلك فجدوا الى كذا على ان يرجعوا على الباقي
 المحتجزين منهم بالحبس وطالبهم كما اراد كرها هل لهم ان يرجعوا على الباقي بالحبس فقال لا لانه ظلم اصابهم
 فحبسهم ولا يسع في الباقي ولا حبسهم **مسألة** قالوا علم المحض عن الوالي بذلك من اصحابهم وقالوا
 لهم لا تطلعواهم علينا وما اصابكم منه فهو علينا بالحبس هل لهم ان يرجعوا عليهم في هذا الوجه قال نعم
 لا لقد مر ان الوالي لو اخذ منهم بغير حق لم يكتل بملككم **مسألة** عن رجل اخر ادعى ما به درهم عظم
 بستم قد اجال كما على رجل بخارا فاعطاه المحتال عليه كما داراهم عدلية على حساب ثوابه عليه
 فلما عاد المحتال له الى سمرقند الى الجبل واخبره بذلك لم يرض الجبل بذلك العدد من الدراهم العدلية
 هاله اذ تزد منه تلك العدليات ولعظيمة القطار رفه التي عليه قال لا ان تراعى المحتال عليه
 والمحال له حاله الاخذ على حساب **مسألة** عن امرأه اخلعت من وجهها ولها على الروح مال ففعل
 به كما عنه الستار كما تروجه هل ينال الكفيل عن الكفالة قال لا **مسألة** عن رجلين هما كرم وارا
 ان يقبضاه بينهما تخاسم وافرز المصنوع واعلم بينهما واخبر ان السواق بينهما بكذا درهم فاقبضاهما
 احد هذا اعطى كذا درهم ومن احد البضيب الاخر احد كذا درهم فاخذ هذا وهذا وهذا ومضيا
 ذلك من عن ارضي هذا منها من الدراهم واخذ الاخر شيئا من احد ما اليوم ان يطلب من الاخر

قد رايته من عن الكرم ووجهه متفاوت وكان السج الاسلام على محمد الاشجالي والشيخ الامام
 صالح بن جابر رحمهما الله اجابا نعم فقال لهم الدين رحمتهما هذا عن صحيح لانه لو جعل هذا قسمه
 صحبه فعليه ما بشرطه عليه من الدراهم ان اخذ الا فضل له ما بشرطه عليه من الدراهم ان اخذ
 الانقض وان لم يجعل هذا قسمه صحبه فلكل مشاع بينهما وليس له اخذ الراد ولا طلب القصة والصحيح
 من الجواب عندي انهما لو اخذا ذلك بنا على قول القسام فالذي اخذ الا فضل فعليه الدراهم المشروطة
 لا عين فاما الخيال من اخذ الراد من عن الكرم ومن اخذ منه التفاوت من النصيب فلا وجه
 له **مسألة** عن جماعة من شلع عند السماسار باعها وعقد بغير ثمنها طلب ثوبا يشتري له من البراز
 السماسار دلاله مع المحامض فوقع الشرايين وغاب المجاهدين من يطلب البائع المرفق ان يجرى الاحباب
 والقبول بل المالك والمجاهدين المجاهدين هو المطلوب بالتمسك ولا يطلب من الا بافضل عنه وان يشره الدلال
 فهو المطلوب به واركاز الدلال رسولاً من السماسار والمطالب لهن السماسار **مسألة** عن دفع ثوبه
 الى دلال لبعه فساومه صاحباً حلو بغيره قال احضر صاحب الثوب حتى اعطيه الثمن فذهب
 وعاذ بعد ذلك فلم يوحدا لوب في الحانوت وصاحب الحانوت يقول للدلال انت اخذته وذهبت به وهو
 لعل ما اخذته بل زنته عندك هل يصح الدالك او صاحب الحانوت فالقول قول الدلال مع نفسه لانه
 لمين واما صاحب الحانوت فالسما على اخذ صاحب الكوب الحانوت ليعتريه غاشي من الممنوع فحل
 في صمانه فليخرج عنه محمد دعواه وهو ضامن لقيمته فان لم يبقا على ثمن لم يكن مضمنا عليه يقض كل المقتوض
 على منوم الشراي اما يصح مضمنا اذا اتقا على ثمن ولو ان الدالك الذي بيع الثوب اذا طاف به في السوق
 ووضع في حانوت احد من عن اسائه ومه صاحب الحانوت فضاء فقه صم الدالك لانه مودع اود عن
 عنده غير يغير اذن فمضمون ولا يضمن صاحب الحانوت عدداي حقه رحمه الله لانه مودع المودع والله اعلم
قاضي شيخ الاسلام ابن حجر عسقلاني رحمه الله **مسألة** عن رجل من المسلمين
 اوالشرع كسب نفيس دخل خلف المكول بنفسه وقال بالفارسية ذرا زنته طلاق له ان من
 روى كسب خلف على ذلك ثم انه ادعى الدين الى صاحب الدر وسقطت المطالبة بالنفس والمال هل يفي
 اليمين وهل يجب ان لا يرد وجهه قال لا وسقطت اليمين **مسألة** عن دلال معروف كارب
 في يده ثوب لبعه فطهره انه كارب مشروقا فاطلب منه المشروقة منه ذلك الثوب فقال رده
 على الذي دفع اليه هل يبرأ هذا قال نعم لان القاصب من القاصب ضامن لثمنه اذ اراد المعصية على
 القاصب الاول برى عن الضمان لقوله صلى الله عليه وسلم على اليد ما اخذت حتى ترد وقد رده علي
 الذي اخذ منه **مسألة** عن رجل في مصر آخر قال لرجل ان يذهب اليه وطلبه مالي الذي
 عليه وهو كذا واذا قبضت ذلك منه فلك عشرة دراهم من حلة تلك الدراهم تقبضها منه لنفسك ففعل
 هل يشترى المسمان ام اجر المثل قال بل اجر المثل واشترى العشرة مما القبض شرطاً فاستد
 لانه في معنى تعين المكان الذي ورد النبي عنه قيل له اليس الدراهم والدينار لا يضمن عقود المعاصيات

ما كثر

ما كثر

ما كثر

سبيلكم الذي في الله عن عبدك مولاه من ا
 ازادكم باهرجه خوامي بدهنت فاعقده فاجب عليه قال فمتى لانه شوال العتيق على يدك فاجوب القصة
 وسبيلكم غفر عذرا صغيرا لقرينه وحمله الى سرقند وابعده من قبضه وغاب عن هذا العبد ندواته
 المدي واعقده لك تزي الاخير وهو بالغ الآن وحادك السالم الفار من عرره وقال لهذا المعيق اراك لك الذي كتب
 في يد قد اخبرته ببيعك فاجاب ودفع اليه فلك الشئ وتم بعد الاول وصحب البياعات التي حرت بعده وبعد
 عتقه هلك هذا العتيق ان يعقل على قوله قال نعم اركان عتقه ودلت عليه مشايير كبره في كتاب الاستخارة
 وسبيلكم عتقك حقا عتق زورا وافترقا لا امان مولاه على شرايطه الصالح والحق وسال البارخ وكتب في
 اخر سماده اقولم بخطوط مختلفة حتى صار ذلك سلاحي بالعبد فاني العبد والى البلاد وحما بغير ضوالم
 اظهر حقا الصالح استماده للشهود فتركوه ومضى على ملكه من كبره وكان مولاه لا يعلم بذلك علم الآرته وهو
 في بلد بعيد وسمي به هي سنود على كاتبة هذا الكتاب وتصور هذا التزوي في الملوك ارجاهه وصنعه وهل
 له ان يطالبه باجره عمله هذه السنين قال لا لانه لا يصح من تلقا هذا العلم شرا لانه العلم فعل ذلك
 محار الاجلاس هذا الكتاب واجار او لا يكون هذا على حاله ما ذكره اصحابنا رحمهم الله ان من حل قد عبيد
 حتى ان اوضح باب الاصطبل في جنت الدابة وذهبت اوضح ما قد بقي فطال الطائر منه انه لا فاعلم عليه ذلك
 حتى كلكه لهنر هذا الكتاب حتى لا يعقل هذا ملك وسبيلكم عتق العبد له صغيرين ابن يسرك راد واره
 هراي دهم بما يست هل لعتق هذا قال لا لانه مقدرة عند بعض هل العالم ماشي عتقه ما فطر له هذا العتق
 انه لما قدره بديه الجبر فعد شياه جزا وليس كذلك لانه نص على الشئ وذلك لا يكون الا في العبد وهذه مهاله
 في الشئ والاشان بفعل ذلك بما يهز عليه من الاموال والله اعلم **فتاوي الفقيه في اللث**
 سبيلكم عتق العبد على الف درهم والاف عتق عتق انكر الملك انكر انكر انكر
 اقرار العتق قال اقرار العتق على سبيلكم اقرار العتق وان قال لم يكره على سبيلكم اقرار العتق فسال
 كم الدرهم لانه عتقه عن الفرق بينهما فقال قوله لعل على الف درهم اسم الحلال وحقق ذلك بالعتق فاقا
 قال بعد ذلك ليس على شئ يتصور شتوطه باذا او اثرا حادث فلم يطره كذبه في كلامه الاول واما اذا قال
 لم يكره على شئ فمذا نفى من الاصل فطره كذبه في كلامه الاول فعتق وسبيلكم عتق عتق عن عبد لرجل
 اخذ مبدل مولاه فقال له مولاه بارحداي من اديتني من مدي تار من خرد عتق قال لا عتق
 قال لو ان رجلا قال لعبد ما سبيلكم عتق كذا لو قال لا مته اي كذا لو من لا عتق وقال
 الحز ان ارمطع لو قال لعبد ما سبيلكم عتق لو قال ما سبيلكم عتق وقال نصير لا عتق في الاموال
 كالحا مال بنو العتيق ولو ان رجلا قال لعبد اي اداد رجلا ودي قال نصير عتق وقال نصير عتق وبه
 ناخذ لانه اذا قال ازاد براديه العتيق واذا قال اي ازاد من يراديه الانسانيه ولا يواد به العتيق
 الا اذا نوى فعتق العتيق واذا عتق الرجل ام ولده على ان يتزوج به فقبلت وعقت ثم ابنته ارشده
 لاشي علمها من الشجاية ولست ككلامه انما يشي في قمتها حال العتق او اللث رحمه الله هذا الجواب
 بوافي قول اي حقه رحمه الله عليه لان من اجله ارام الولد لاقته لها حتى ارا احد الشوكين لو اعطى
 لا نصير

فتاوي

مروص

عم

لا يفتن وعندها كك عليها الشجاية ولو ان رجلا قال لعبد اب جزارت الى باقى سنه قال ابو يوسف
 هذا من مقيدي بعهه وقال ابن ابي عمير مطلق لا يفتن بعهه لانه علم انه لا يفتن الى تلك المدة فصار كافيه
 قال ابن ابي عمير فان قال العتق ان اللث رحمه الله هذا الاحلاف لم يره فاقولوا من تزوج امرأه الى ابنته
 حار النكاح في قول الحز رحمه الله لا يفتن الى تلك الوقت وعند السليم لا يفتن النكاح
 رحمه الله عن قال لعبد ما سبيلكم عتق لو قال ما سبيلكم عتق قال من صبه بلسن من ذلك العتيق العتق
 من صبه سنه لعله يفتن على عاد كالعبد العتق والعبد الذي يفتن على النخل يقطع في كل سنة فاما الطوى
 الجحيت فانه لا يتم اخناوه ولان الركوه الملك في السنة والى هذا القول كان يفتن من صبه بلسن من ذلك العتيق
 سالب عتق ان امان عتق ومول حواري وعقارا وعلمه دون فقال الوارف اجعل الدويق العتق امانك
 الجوازي قال له ذلك وله ان يطالبه بالخاربه فلت عتق هذا قال عتق من الحز رحمه الله فلت فارقا والى من عتق
 الخاربه وله ان يطالبه فاعدها الوارف كم فلك سائر الاموال قال عتقه جازن وهو ضامن لقمتها قال
 العتق ان اللث وبه ناخذ **فتاوي الفقيه في اللث** ابو القاسم عتق مولاه خاربه فاعدها بالشرع ووقع بدي مولاه
 فقال لها مولاه ما لصع بالشرع ووجهك ارض من الشرع ما انا عتقك قال لا عتق لانه كلكه فلفظ
 وروى ابن ساعد عن محمد رحمه الله فم قال لعبد اب حار من الاصحى والعطش بشهر قال العتيق في اول رمضان
 لان هذا من العطش والاصحى بشهر **فتاوي الفقيه في اللث** عتقك عتقك لو ازاد تراز مني ولم يرد به الايهاع قال
 لا عتق لانه اراد به الشبيه ولم يرد به الارتقاء قال العتق ان اللث رحمه الله لعتق ادم يرد به العتيق فاما
 اذا اراد به العتيق فانه لعتق وهذا كما روي عن ابي ذر ف رحمه الله فم قال امراته لست اطلق من ظلاته
 وان اراد به الطلاق فلفظ والافلا كدي هتي وقال ابو بكر لو قال لعبد ما يفتن اراد لعتق كانه فلفظ
فتاوي الفقيه في اللث عتقك عتقك في كتاب الوصيه ان عتقه فلا با حو لعتق موته ولم يسمع منه احد هل عتق
 العتق قال ابن محمد الوصيه ما وصي في كتاب الوصيه لعتق مولاه فادعي العتق على وريه المنة قال العتق قول
 الوصيه مع ايمانهم على علمهم ولو ان رجلا قال لعبد ما يفتن اراد لعتق فادعي العتق على وريه المنة قال العتق قول
 لعتق ولو شياه ارادكم دعاه بالاراد لعتق ولو دعاه يا جرحي لعتق لانه دعاه لعتق اسمه ولو ان رجلا
 قال لعبد كلك على الف درهم واب حار لعتق ولا يلزمه من المال شي شوا قال موصو لا او موصو لا او
 قال اب حار فلك على الف درهم او كان موصو لا يلزمه شي وان قال موصو لا يلزمه الف درهم
فتاوي الفقيه في اللث عتقك عتقك قال لعبد ما يفتن لودي بعد ان تواتر لودي بعد ان تواتر لودي
 عتقك عتقك قال هذا اقرار عتقه بالفتوى الحكم **فتاوي الفقيه في اللث** ابو القاسم عتقك عتقك
 وخبج هندا وخرج معه الى دار الاسلام وقال له العتق انا عتقك واشتمك قال اذا خرج بفتن
 اكراه فهو حرة ووله انا عتقك باطل **فتاوي الفقيه في اللث** ابو القاسم عتقك عتقك
 بعد موتي قال لا نصير مدي او قال ابو القاسم سمعت مدي او قال ابو القاسم سمعت مدي او قال ابو القاسم سمعت مدي
 لا نصير

نعم

ما

فجر عليه الحاكم قال لعلي العبد ويسمى في ميمته لانه اهل الجحيم وليس عليه ان تصدق المال ومن
الحسن ان ياد رجلاه فيمض على الملك انكم تشرون بغيرهم فلا تخرجوا من اهل الجحيم بغيرهم فلا تخرجوا
فان من مملوكا اخر اريد به بمرالته منه الى مولا جاء وقال ارادنا يقول لك ان شربنا فلا نأخذ من قدامه
لحق الميراث ولا نعني الرسول وكذا لو قال ارادنا ارسلني وهو يقول ان شربنا فلا نأخذ من قدامه والرسول
ابشر يا مولاي بارادنا فقدم بعد ارسلني فلا تملك منك عن الرسول ولا نعني الميراث لان الشارة كانت من قبله
ثم اخبره انه رسول ولوان جلا كان عبد له كانه واحد على ارادنا بها ايها الناس اذهبوا الكاهن كاهنهم
صار احدهما حرس قال والى وقت له الكاهن لا افلها حارت الكاهن لانه علمها للشيد وصار احدهما حرس
فول الى يوسف وقال من الجحيم لا نعني احد منها ما لم يقبل الكاهن **وقال** اوصفه رحمه الله في عبيدين
رجلين احدهما فارقا كان موثرا فاشركه ارضه منه والموسر الذي له ان يساوي نصفه معه العبد
شوى المنزل والحادم وهاج البس ونياب الجسد وقال في احلاف ربي وعقوب فمن قال لعبيد له
بله انتم احوال الاقله واوله ناعني البس في قول ربي وقال ابو يوسف رحمه الله عن قوامهم **ولو ان جلا**
قال كل مملوك لا يستبره فهو حرس ارادنا فلا نأخذ من قدامه لانه علمها للشيد وصار احدهما حرس
عبد اعني الاول ولا نعني الثاني في قول ربي والجحيم عاقبا جميعا لانه لو لم يعل ارادنا عاقبا فكلنا اذا
قال ارادنا وكلم **ولو ان جلا** قال لعبد اذا ادبت الى الف درهم او الف درهم فاسبحي وندفع اليه
الف درهم فوجد المولى الفاروقا واستوقا للشئ له ارادنا عاقبا لانه عاقبا باذا الف **ولو ان جلا** قال
لعبد لا تستر نفسك على الف درهم فقال لعبد قد قلت قال الجحيم من الجحيم هو جاني وليس لي قال لعل
لشئ مني هذا النوب فقال اسبرت لا رول اسبر نفسك مني حس له قوله اسبر على الف درهم **ولو ان جلا**
لعبد له احك حرس فقبل له حركا حرس ايما نوبت فقال لم اعني عن هذا عن اخر فاردنا بعد ذلك لم اعني
هذا الاخر عن الاول ايضا وكذا في البطلاق **ولو ان جلا** واحد هدين الرجل على الف درهم فقبل له
ا هو هذا قال لا لا يحب للاخر شي وليس كالعق لانه جبر في العنق على ان يتكلم احدهما وفي الاخر لا جبر
رحل قال ان المملوك الذي يبد اي هو مملوك فلا نأخذ من قدامه لانه علمها للشيد وصار احدهما حرس
الاب فورته الاب قال **محمد بن الجحيم** قال له المملوك لفلان المملوك ولا نعني **ولو ان جلا** فقال لعبد
اي تم قال هو لفلان والصواب **ولو ان جلا** ذلك لافته وهي حامل اب جرحه وهو الولد
فان جرح الاقل فانه لعني الولد وارحح الاكثر للعنق **وقال ابو يوسف رحمه الله** فيم قال لئوب
حاطه مملوكه هذه خياطه جرحا لعني عبده لانه تشبيه لا محسوس والله تعالى اعلم بالصواب واليه المرجع
فان قيل في قوله لا نعني عبده لانه تشبيه لا محسوس والله تعالى اعلم بالصواب واليه المرجع
فان قيل في قوله لا نعني عبده لانه تشبيه لا محسوس والله تعالى اعلم بالصواب واليه المرجع
فان قيل في قوله لا نعني عبده لانه تشبيه لا محسوس والله تعالى اعلم بالصواب واليه المرجع

مهم

في

عني حبه واب حرا لعني ما لم يح عنه فسالتكم ان رضى الله عنه عن الفرق بينهما فقال الصوم والصلوة
مونه فيهما فلا يدل على اشتراطه ذلك بل اعنه والحج فيه مونه فدل على انه لا يشرطه بذلك كما في قوله
خفا هذا النوب وتلك دبرهم ولا الصوم والصلوة لا يحري فيهما النبوة بخلاف الحج **رحل** او جني بارستري
نسمه بالف درهم ثم قال اسفقتوا العلماء العنق افضل ام الصدقة فاجابوا بالافضل فانه ينطق ان كانت قرايته
في ضيق من عيشهم وشدة من حالهم لفقرهم فالصدقة عليهم افضل والا فالعنق افضل **وقال ابو ياد** رجل
له حارس فقال ان دخلت واحدة منك هذه الدار في حرة فباع واحدة فدخلت الدار ثم دخلت كنهه لعني
وان دخلت الي عنده قبل ذلك عفت **وقال** فيمن نظر الى عشرين حرا في يد رجل فقال ان اسبرت شيئا
منهم في حرة فاستري واحد بعد واحد عفت الاولى لاخير **وان اسبرت** ثلثين صفقة واحدة لعني
واحدة منها غير عفت والجار اليه **ولو ان جلا** ان اسبرت حاربه من هذه الحواري في حرة فاستري حاربه
غيره لم يستري **رحل** لعني **وان اسبرت** حاربه من هذه الحواري في حرة فاستري حاربه
غيره لا نعني واحد منها لان هذا الذي تناول ملك نفسه او لا ولم يوجد **وقال ايضا** فيمن قال لافته
ان دخلت هذه الدار فان حرة بعد موتي ثم باعها فدخلت الدار ثم اشترها ثم ماتت وهي في ملكه لم تكن
مدرسة لبطان العنق بدخول الدار غير ملكه **رحل** قال لعبد ليس هذا لعني فانه لا نعني **ولو**
قال لعبد اذا اسقيت الحمار فانت جرح فذهب العبد الجاني الى الما فلم يشرب فانه لعني العبد لانه قد شفاه
قال فيمن قال لعبد اذا انامت فلا سبل لاجل عتلك فانه يصير مدبرا **فان قيل** في الجحيم الولد
حراما زوجين يقيين من عس اعناق ولا وصية قبل نعم اذا كان للرجل ولد هو عبيد للاجني فزوج الاج حاربه
من ولده برضا مولا فولدت الحاربه ولدا فهو حرا لانه لو ولد الزوج ولد ولب وامه في ملكه **رحل** اقرش
فكذب ونيش عليه شئ اخر هو الرجل يقول لعبد هذا ابني ومثله لا يولد لملكه اوله نسب معروف
رحل انشري امه وهي جلي فذلك فيعتق الولد من عس اعناق ولا نعني الام بل بعينها ارشاد الله في الامه
تكون جلي من انشري النكاح **رحل** اقرش عتد وهو جرح بالغ ولا نعني هو الرجل يقول لعبد هذا
العبد وانصبي شهود عدول شهود واعلي حاله اعني عبده ولا نحن هو اذا شهد او العبد منكر
شهود شهود واعلي شئ لا علمونه حقيقه ونحن هو الرجل اعني عبده شالما والسبوه لا نعني شالما
وليس له الا بعد اسمه شالما **رحل** اعني عبدا نانا ما عس اعناق عن ظهار ولا نحن هو اذا اعني عبدا جربا
دان الحرب **سأله** ان شهادت على سركن في شئ بينهما في حرة على احدهما ولا نحن على الاخرهما الكفر بانياب
يشهدان على مسلم ونصري لعني عبدهما **رحل** قال لعبد ان فعلت كذا فانت جرح ففعله ولا نعني هو
اذا قال ان فعلت كذا فانت جرح ففعله فانه لا نعني **رحل** قال لعبد ان فعلت كذا فانت جرح ففعله العبد ولا نعني
هو اذا قال ان دخلت الدار فانت جرح ففعله ودخل الدار لم يشتره ودخل من اخرى لا نعني **رحل** كاتب
عبيد بممولى فادي احدهما لعني وادي الاخر لا نعني هو الرجل يكتب احدهما عليه على قيمته فانه لا نحن وان
ادي فانه لعني وكاتب الثاني على ثوب او عبدا لا نحن واذا ادي لا نعني مكانة لعني من عس ادا ولا
اعناق هي ام ولد تكا تبها الشيد ثم يموت امراه اشترت ابنتها واباها ولا نعني واحد منهم عليهما

مسألة

العائز

المكاتبه: رجل ان اشتيفادينه ولا يصدق هو المولى بقوا سيفا كانه المكاتب وقد كانه في مرضه
وعليه من مشترق: مكاتب مات وترك وفاديت كانه والباقي لبيت المال ولا يرد مولا وليس
نقابل هو الحوي بكاتب عبد امثا او كافرا الشتره في دار الاسلام: مكانه بمراعي الكانه بلا اجزاء
وليس بلا اعناق هو الحوي بكاتب عبد في دار الاسلام وسركه ويرجع الى دار الحرب فطهر على الدار فيعمل
اولو بشر: مكاتب خاصه المولى في غيره فغير القاضى ورتبه في الرق ثم ادى عبده مكانه فمضى هو
اذا كات عبديه كانه واحد فغاب احدهما او على الحاضر مرد في الرق ثم حضر الغائب وادى جميع ذلك
الكاتب عفا جمعا: رجل ادى دين غيره بغير اذنه ويرجع عليه هو اخذ المكاتب كانه واحد
ادى جميع ذلك الكاتب: المولى بعد عفا على عبد اليم ويكن هو ان يكاتب عبده: عبد ادى
حملة ما كات مولا اليه لا يعنى هو العبد من سوكين بكاتبه فادى الى احدهما حصته: رجل كات
عبده والا كات ينقص هذه الكاتب هو العبد المادون وعليه من مشترق فللعرا نقض الكاتبه
رجل يوت حر او مولى بوايا فمضى بركه من رده وسطل وجاياه حمله هو المكاتب موت عن
وقا وقد كان مولى: رجل وامراه اعقبا العبد وتكون الاولاد للرجل دون المراه هو الرجل موت عن
مكاتب وترك ابنا وبنتا فاعقبا اذ ابراه عن الكاتبه: عبد استفاد العتق من رجل ولا يكون
له ولاوه هو الحوي بدخل عبدا ملما دار الحرب فانه يعنى عبدا في حقه ثم الله ولا يكون ولاوه
رجل يعنى عبدا واحدا فيصير له ولاعترة انفس هو الرجل يزوج عبده معتقه غيره فكله عشرة
انفس فكون ولاوه مولى ام فاذا اعصى عبده جرت ولاه: رجل استفاد العتق من رجل ولا يكون ولاوه
له وتكون ولاوه لغيره هو المكاتب بكاتب عبدا في دار الحرب فانه يعنى عبدا في حقه ثم الله ولا يكون ولاوه
للمكاتب: رجل زوج اخيه من عبده فجات تولد فادعياه جمعا فان ولدت لائل من ستة اشهر فالولد للمولى
والجارية ام ولده وان جات به تمام ستة اشهر او اكثر فالولد من العبد والحاربه امراته وليتولد
لان المولى ادعاه فان عتق المولى الامه فاختارت نفسها فلا صداق لها ولا للمولى لان الامه لا تملك شيئا ثم لها
اعرفت واختارت نفسها بطل النكاح ولا صداق للمولى ايضا لانه لا يثبت له على عبده: رجل قال لعهده
ان يملكك فاب حر عتق والمكاتب الحادى لعهده من مكاتب: رجل قال لعهده ولعهده له ميت انت حر او هذا
لم يعنى عبدا لان الميت مما شتم عبدا الا ترى انك تقول مات عبدا وماذا جرت: وعن محمد بن الحارث بن ابي
عمر اليكى الجازور اخوان له خبازون وخبازات عتقوا كلهم: رجل قال لعهده انت حر وادى الى الف درهم
فموجر ولا يث عليه: ولو قال له ادى الف درهم وانت حر لا يعنى مالم يود الله الف درهم: رجل قال
لعبده اعمل اشئت في نفسك فان اعصى نفسه قبل ان يقوم من مجلسه عتق وله ان يبيع نفسه وان يبيع
نفسه ويصدق بنفسه على من شاء في مجلسه: رجل قال لمملوكه خلت سبيلك وارادته العتق
يعنى: ولو قال له اذهب حيث ما شئت او توجه اينما شئت من بلاد الله وارادته العتق لم يعنى
رجل قال لمملوكه انت عتق مملوك لا يكون هذا عتقا منه ولكن لسه له ان تدعيه لعهده ذلك وارادته لا يث
بالولا فان قال المملوك لعهده ذلك انا مملوك له فصدقه كان مملوكه: رجل قال لعهده قد وهبت لك

رقتك

رقتك فقال لا اجل لك هو حر واراك اوصيتك بركتك فقال لا اجل قال هو مدين وليس رده
ولو قال انت حر الشايع بعد موتى يعنى بعد الموت: ولو قال لعهده في حال الصحة انت حر من ثلث مالي
فموجر من جميع المال: ولو قال ان اسيرت عتق فلا فموجر او قال فعد حرا او قال فعد حرا في العتق فاستراة
صار حرا ولو قال ان اسيرت عتق فاستراة لم يصر حرا: رجل قال لعهده انت حر بعد موتى ادم فشرط
اليمين فاقام شهر ثم شرب الخمر فلان العتق بطل عتقه: وان رفع الامن الى القاضى بعد موت المولى فلان يثرب
الميت فامضى فيه العتق ثم شرب الخمر بعد ذلك لم يرد في الرق: ولو قال لعهده انت حر على ان لا تشرب
الخمر فهو حر شرب الخمر او لم يشرب: ولو قال له انت حر على ان يردك الى الرق جاز العتق
وبطل الشرط: رجل قال لآخر عتق عني مديك هذا على انك على الف درهم او قال على اى صاعن لاف درهم
فامعته لا شئ عليه: رجل قال كل مملوك لي هو حر ثم انك لم تأكل ثم جاء مملوك واقام البيعة على اقل له فامعته
القاضى ثم جاء غلام آخر قال ابو يوسف رحمه الله يعيد الله له لا يعيد: ولو قال سالم وبيع
ومعوا حرا فاقام احدهم البيعة ثم جاء الآخر ليشترى عليه اعاده الله بالانفاق لانه عتاق واحد: ولو قال
سالم حر وبيع من يبيع من جاز عتق واحد منهم البيعة بالانفاق لانه عتاق واحد: رجل كات عبده على
الف درهم فقال وهبت لك حشيتك منها فقال العبد لا اقبل قال مولى كاتك لالف فقال
لا اقبل عتق ولا شئ عليه فقال ثم الدرس ماله عن العتق منها فقال هذه بعض البعض لئلا العتق فكان
رد المال للعتق فصح الرد وهبت الكل بنفسه رد العتق فلا يصرده: رجل قال اعقبا افضل عبيدك
او خير عبيدي او قال يباع افضل عبيدي فيجعل ثمنه في المتأخر فهو على افضاهم في القيمة: ولو قال
اوصيت لافضل عبيدي فهو على افضاهم في الدرس: رجل كات عبدا له كاتبة واحدة فاستحق
احدهما فانه لا يرفع عن الباقي شئ منها وان جدا احدهما حر ابطلت الكاتبة كلها: رجل عا بته
امراته في جاريه فقال لها امرك بملك بيدك فاعتقها فان نوى الروح العتق عتقت والا فلا وهذا على البيع
وان قال لها امرك فمما جازين فمما على العتق وغيره: رجل قال لعهده انت مولى فلان او عتق
فلان هو حر وان قال اعطتك فلان هذا ليس بشئ فقال ثم الدرس ماله عن العتق منها فقال
قوله مولى فلان عتق فلان لا يصح ذلك الا باعاقه وهو ملكه وقد اقر به فليتب واما قوله
اعتقك فلان خبر عن اعناق وقد يكون من عتق ملكه فلم يكر او ان يعقده: رجل قال كل مالى حر
وله رضى لا يعنى فقال ثم الدرس ماله عن العتق فقال العتق الرضى لا يطلو المال فلم يلاق
هذا الكلام محله فلم يصح: رجل قال لعهده انت حر وادى الف درهم: رجل قال لعهده انت حر وادى الف درهم
ولا يعنى شئ من عتقها: امه بين اس لاحدهما عتقها ولاخر شقة اعشاشها جات
لولد فادعياه معا فانه انهما ان هذا اكله وان ذلك كله فارتا ورتاه بغيره وان حتى عقل
عواقلها عنه بغيره وان جت الامه فعلى صاحب العتق الجاه وعلى الآخر شقة
اعشاشها وكفى ولاؤها لها على هذا وجايتها على عواقلها على هذا بعد موتها: ولو ان جلس
لشترى عبدا ليشتر له لثب معروفا احدهما عتق والآخر شقة اعشاشها ثم ادعاه معا ففى

بمحمد

فَصَارَ

36

ما

ولما اراد ان يطعمه عنده عشرة مساكين عن كفارة العتق ففدى الوصي عشرة فانوا قال محمد بن الحسن بن ابي
بغدي ونقشني غريمهم ولا ضمان على الوصي ولو قال اطعموا عني عشرة مساكين غدا وعشا وما سمي كفارة
فقد عدى عشرة ثم ماتوا فانه لنقش عشرة اخرى سواءهم قال القصة او اللث رحمة الله سمعت القصة انا جعفر
يروى على بن خنيس ان ابنه قال احببت ابا يوسف في صفري وذلك انه لما مات ابي كان الوصي يعطيني كل يوم
تلي درهم فقلت ابا يوسف وقلت انه لا يكتفي فدعا الوصي يوسف الوصي فامر ان يعطيني كل يوم درهم ثم روي
باستناده عن شريح انه قال لا ينبغي ان يتامى من الوصي فانما هو اهل ان ياكلوا من اموالهم وان عاشوا في غيرهم
الله من فضله وقال القصة او اللث سمعت ابن الفضل بن ابي قال سمعت محمد بن جعفر قال سمعت ابا رهم بن
يوسف قال سمعت ابا يوسف يقول في رجل قال يزوني الان شئ فيه لفلان فباع بزوجته واسترى بزوجته
اخى قال لا وصية له ولدا اذ لم يترك له بزوجته وقت الوصية فاسترى بزوجته واشتق من ذلك فلا وصية
له ولو قال يعيدى لفلان او يزوني لفلان ولم يصف الى شئ ولم ينسبه الى شئ فهذا يدخل فيه
ما كان في ملكه وما شققت قبل الموت وكل شئ نسب الى شئ لم يترك الوصية الا في ذلك بعينه ولا يدخل في
ذلك ما اشققت قبل الموت **سبل** ابو القاسم عن وصي باع ضيعته اليهم من مقلش قال ان كان هذا بيع
رجعه اهل القامع اليه ايام فارأى له اذا التمس والانتقض البيع ولو اراد جلا او صني بخله داره لرجل
فان الدار لو اجر وادفع اليه غلظتها فان اراد الوصية ان يستلمها هو بفتة قال ابو بكر الاسكاف رحمة الله
له فلك لا ينبغي ان يدينه بمو اذا سكر جاني وكان ابو بكر اي بعد يقول ليس له ذلك وكان ابو القاسم
يقول هكذا وقال ابو بكر الاسكاف كنت في عام فشيئ ابو القاسم عن هذه المسئلة فقال ليس له فقلت له
ان ليس له والكلام يحكى عنه وبلى حتى جاء ابو بكر اي بعد وكان فقيهما فاستألفه فقال ليس له فقلت له
فقال لا ما اطلقنا له ان يدينه في ما يظن على الميت دن ولا يمكن ان يصر شيئا من ذلك الى دينه ولو اخلت
صرف الغلة الى دينه ففعل ابو القاسم بهذا وشربه ففعل لاي بكر الشيوخ عن هذا قال الذين غير
موجود في الحال فلا اعتبار للموهم الا يرى انه يبعد وصاياه وان كان يتوهم طعن الذين **سبل** الوصي
عن وصي ملكه لمجا وري الملكة قال الوصية حايه فان كانوا لا يحصون صرف الى اهل الحاجة منهم
وان كانوا لا يحصون سمعت علي بن سفيان قال لو قال اوصيت لفلان مائة درهم وهو الف درهم
فاذا التمس اكل من الف درهم بالتمام وكذا لو قال اوصيت لفلان مائة درهم وهو الف درهم
الثلث فاذا انقصه النصف قال له النصف ارجع من الف درهم ولو قال اوصيت لفلان الف درهم وهو
عشر مائة لفلان جمع ما في هذا الكيس وهو الف درهم وطرحه فاذا هو الف درهم فالا لفلان كله لوجه الله
اذا كان يرجع من الف درهم وكذا لو وجد في الكيس دينار او درهم وعشر ذلك كله لوجه الله ارجع من الف درهم
وكان له الف درهم جشوا ولو قال اوصيت لفلان الف درهم وهي جمع ما في هذا الكيس وفيه اكثر من
الف لم يترك له الا الف درهم وان كان في الكيس دينار او درهم وليس فيه درهم كان لوجه الله الف درهم من الف
الميت وكذا لو قال اوصيت لفلان ما في هذا الكيس الف درهم وهو نصف ما في الكيس فاذا في الكيس الف درهم
وان كان في الكيس الف فالالف له وان كان فيه خمسة مائة فله الخمسة مائة ولا يرد على هذا ولو كان فيه دينار او درهم
وليس

عن

شريح

او

عن

وليس فيه درهم من كسر الموصله شريح قال القصة او اللث رحمة الله عن قول ابو جهمه والي يوسف رحمة الله
سبل ان يعطاه الف درهم من ذلك لان الاستسار من غرضه جاني عندها ولو قال اوصيت لفلان مائة درهم
هذا البيت وهو كطعام فوجد فيه اكثر من مائة ووجد فيه خمسة او ثمانين كان ذلك لوجه الله بعد ان يخرج من الثلث ولو
ذهب لرجل لثيا وقال جميع ما في الكيس لك وهو الف درهم ودفعه اليه فاذا فيه اكثر من الف او فيه دنانير
كان الكيس وما فيه للمو هو جله **سبل** ابو نصر اذا اوصي بجزء من الف لفلان لم يترك للورثة ان يدفعوا قيمتها
وان قال ما في الكيس كان للورثة ان يصدقوا بقيمتها وبه ناخذ لان الوصية اذا كانت لثيا بعينه كالحاج الى قوله
فاذا اكل الوصية فقد ملكها فليس لهم ان يعينوا فملكه والوصية للفقراء لا للحاج الى قول ابي جهمه فانما قصد بها الفقراء
وتكون دفع القيمة قربة كما يكون دفع العتق **سبل** ابو نصر عن اوصي ان يصدق على كل فقير يسكنه بدينهم
وفي السكة فقير له فملكه ان يصدق على مملوكه قال لا الا ان يترك على المملوك دين **سبل** ابو نصر عن اوصي ان
يصدق على ماله على فقير الحاج ان يصدق على غيره من الفقير قال نعم على ما قال ابو يوسف رحمة الله فمن
اوصي ان يصدق على فقير ماله لانه كان يصدق على غيره من الفقير وفي قول شريح لا يجوز **سبل** ابو جهم
عن اوصي ان يصدق بمائة الف ضيعة في موضع كذا ويوقف على المساكين فلم يوجد هناك ضيعة هل يرف
الى من قبله المستحق قال لا ولا ياتي شئ اخر عن ما امن به الميت فان لم يوجد ضيعة في ذلك الموضع شئ
واقرب الموضع اليه فوقف على ما سمي واذا اطلق الوصي هذه الف درهم مثله ويستوي هذه الضيعة
سبل ابو بكر الاسكاف عن اوصي ان يستري اربعين فمئة درهم فصدق على المساكين فرحصت
المنطقة حتى صارت بوجه اربعين فمئة درهم قال لثيا طرقتا احدهما ان يستري بالاربعين
الفاجله من الدين اربع مئة فيفرق على المساكين ويجعل كل واحد الوصية مائة درهم الا ان يري ان الاربعين قفيرا
لو صارت مائة درهم لاستري الاربعة **سبل** عن فقير او طروق آخر الفاضل يرف الى الورثة قال
وهكذا رايت عن ابي يوسف **سبل** ابو بكر عن اوصي ان يصدق على مائة الف درهم فمئة درهم في المسجد
ويؤتي المسجد قال يجوز ان يصدق في المسجد ويترك لزيد على شراح واحد لان فيه اشرا سوا كان في
شهر رمضان او غيره ولا يؤتى به المسجد **سبل** ابو بكر عن اوصي ان يصدق على مائة الف درهم فمئة درهم
عبد هل الوصي ان يعق ذلك العبد قال كان ابو عبد الله يقول ان قال اعقبوا عني هذا فلو وصي اربعين
الذي له ولو قال استروا عبيدا فاعقبوه ليس للوصي ان يعقب ذلك العبد بل يشتري عبيدا اخر فيعتقه
ولو باع هذا العبد ثم استراه واعقبه جاز قال وكان ابو نصر رحمه الله يقول لو قال اعقبوا عني عبيدا
او قال استروا عبيدا فاعقبوا لا يجوز ان يعقب العبد الذي في ملكه وقت الموت قال ابو بكر كنت اريد ان يقول
ابي عبد الله ثم رجعت الى قول ابي نصر وذلك انه كان يبي يصدق فخرت وصيته فامرني ان اكتب وصيته وكان
في صاياه ان يعقب عنه عبيدا فجاء ولم يجد عبيدا وكان ايضا عنه فامرني عبيدا ان اذكره فقلت له انك كنت
شئ على هذا جازيا فلما رايت بان يحمله مكان هذا فقال لا في جسد رحمت الى قول ابي نصر وعلمت ان الصواب
كما قال وعن محمد بن مسلم قال ردت نصي برحمان وكان يقال له نصي العتق وكان راها في ما ابي
احب لك ما احب لنفسك فاصيكت بثلث فادخلها فقلت هات ما ابا الفضل قال اذا منيت في الطريق

عن

عن
شريح
فانما

ما

مسألة من المصدق كونه الدان ما دون الناس بالدخول فيه هل قواه مشددا قال نعم قبل
وهذا لو رث قال لو جعل يابا به الطريق فانه مسير يصل فيه جماعة ومع ذلك لو رث هو نصف تلك ثلث مالي فلان
وبالذات وصيه انما لا يحتاج اليه فاجعله في المسكن والى قال اصنع ما لبيت قال لو رث اوصى ان يوصى الى ما ذكر من
وغيره وهو قال الوصي امره في من يوصي له انما قال الموحي والله اعلم **فصل في وصية الموصي**
الحاكم في وصية الموصي ان يوصي له على كل حال ان يوصي الى وجه البر قال تعالى الوصية بربك الذي قبله
فان كان الوصي ذميا لم يوص له بعد الوصية فانه يظلم الوصي بقدر ما وهب ويصير كأنه رجع عود وصيته
بذلك القدر رجل قال قد قوتوا بلسان مالي وورثته فقيرا الموصي ان يوصيهم من ذلك ما كان لهم كبرارا
واجاز نعمهم لبعض حال ان يوصي الوصي لنفسه الموصي في ذلك بشرط اجازة الورثة وصي ومنه في انما اولى
بامتلاك المال قال الوصي ان يوصي له الشئ المنقوض كوصي احواله لا انا حكم المنقوض ان لا يوصي
الوصي بآبائه **مسألة** ان جلد يابا وصي يملك ماله لا يقرها هل يملكه فذلك فقها بل يخطوهم في اخره
ان ذلك يعرف الى الامس على غلبته وكان يملكه لو يملكه بل يملك من الورث والضياع وغيرهما شوي ما كان يملك
من الاموال المنقولة وتناول تلك ان كان عليه من الدين والحقوق للناس كالأكرام عذرة وفي ملكه ككبره
وعصبة فكان افقر اهل بلخ قال نصير سأل شاذان عما روي فقال عدي هذا خدم ودي كنه هو
حركته كخدمهم قال على قدر المرات وقال نصير سألته ايضا عن الوصية اذا باع احداهما من صاحبه شيئا
من التركة قال لا يحسن وقال نصير فقلت له فان كان الميت على احد الوصيين دين فاداه الى الآخر قال لا يحسن ايضا
ولا يبرى رجل اوصى بملك ماله لرجل واحد وقال من حاصم فيها ثلاثة له حاصم اربعة لثلاثة له والاخر
نصف الثلث اذا وصي الوصي عن الصعي واسك الاضحية للشم وكم صدق شئ منها جان ولا يبرى شيئا
لانه فعل ماله فعلة وراد معنى الاضحية وزاده خيرا وان صدق شئ منها ضمن لانه لا اضحية عليه
مسألة من اوصى لغيره فليس له ان يوصي لغيره حتى ياتي من اوصى له او لغيره حتى ياتي من اوصى له
او لغيره امه فولدت وبات الام وبقي الولد قال ابي الوصية فاذا اجاز في حاصم لغير الوصي قال الوصية
باطلة واذا اجاز ذلك بعد موت الموصي فهو له من الثلث واما في الشوا فان شاذان احد الدجاج وان ساروك واما في
فان ساروك الولد حصته من الثمن وان شاذان وصي ابي من التركة ويرث عنه الى حاصم لغيره ثم جعل يوصي
من نفسه على الصغار ونطعمهم مع شاذان عماله على نية ان يكون ذلك من الدين الذي كان عليه فانه لم يجر له ما فعل
وهو كونه من الكفاية ولا سرا بالاطعام قبله ان جعل الوصي لامرأته احواسا لخدمته الصغار فالجواب
في قدر اهل المنزل وعلى من يوصي له من ماله قدر ما يستعني عن الناس قال ان كان للثلاث
كسر اعطا قدر ما يرى انه لا يحسن اكثر من ذلك ووجه من الورثة فضل بقية الثلث فان كان للثلاث قليل اعطى الثلث
لاغنى وعلى هذا اذا اوصى بان يعطى من ارضه قدر ما يخرج ميعشته **مسألة** هل اوصى بان يعطى الى فلان الف درهم
من ماله لغيره عن نفسه فانه يدفع اليه الف درهم فان شاذان وعمله ان يوصي له ماله معلوم يستري
به كتابا او موصي او غيره ذلك فالوصية حارة والشروط باطل **مسألة** لو وصي بان يعطى الى فلان الف درهم
حتى يخرج من الوصاية قال اذا اخذ الوصي حرجه الحاقم واذا ادعى دعا على الميت انهم فتخرج من الوصاية
قال صاحب الكتاب انظر كيف أحسن العنان

قال
مسألة

مسألة

فان

فانه قال اذا جاز ولم يفلح فارتكبت بكونها حرة لغيره ولا يحل ان يقال فله وهذا كما قال ابي حنيفة
رحمهم الله اذا اقرت المرأة والعياد ماله او قبلت ابن زوجها وقعت الفقرة بينهما ولا يعال لها قطا فاعلى
فلك للبين من وجهك ومن هذا في الاحكام كمن تأمل بقدر ما بال العلم وقال ابو بكر اذا اوصى رجل بان يصدق
عشره درهم على عشرة مساكين فصدق الوصي الف درهم على مسكن واحد فانه يصير عشرة دراهم كوان يكون عليه
كفار ومن لا يحل ان يعطى كل مسكن درهما واحدا **مسألة** رجل له عبيدان كل واحد منهما سبي فقلت في موضعه
يكن جوفين فقلت لئن لم يكتسب ماله درهم ومات من عني يابا فاعطى العتقان والماله بينهما نصفين لانه قد اعطى
احدهما الماله فاما لم ينس نصفه وجب على كل واحد منهما في نصف قيمته لصلبه فشقاقا في شقها في ثمانية
والمال بينهما نصفين والله اعلم **كتاب في احوال الميراث** احفظ من احوال الدنيا والاخرة واغفلها وارضا ولا يابا ولا يابا ولا يابا
كتاب في احوال الميراث سئل عن رجل عن امرأه وتبع بها ومن زوجها مشاجرات فتوشط الميراث شطون
بها لهما الميراث فقلت الميراث لا اصلحه حتى يعطى حصة زوجها هل يحل لك ان تكون شوية والميراث لك لان
الميراث على زوجها حقا وكس ثابته من الميراث والنفقة والتشوية وكذا الميراث والميراث بينهما معودة فاذا
اختل هذه الوجوه لم يكره شئ **مسألة** الاسلام او الحرة من امرأته وله في ميراثها نصف
او عليه دين فطلب منه الورثة تسليم تلك وعلى الميت ان يسعق والمدعى عليه يعلم ذلك فصالح الورثة
عما عليه او يده على مال دفعه من مال نفسه اليهم هل يبرء لغيرها الميت قال نعم ولا يبرء الصلح لان الدين
المستعرق لمع سود الملك للورثة فلا يصح صلحهم **مسألة** سئل عن الاسلام عن الميت في بعد دعوى
فاشده هل هو صحيح ام لا قال لا ولا بد من ان يكون الدعوى صحيحة حتى يكون الصلح على التكاليف بعد صحته لا ب
الدعوى احد ما اخذ في نفسه بدها عادي او غير ذلك او بعض ادعي فلا بد من صحة الدعوى حتى يكون
في حق نفسه والله اعلم **فصل في ميراث النكاح** سئل عن رجل عن امرأته وله في ميراثها نصف
سئل ان ابراهيم بن يوسف عن الموصي اخذوا الطريق وكان رجل على رجل فاعطاه حبله فاني الطالب ان اخذ
فان لم يزل ذلك وله ان يوصي حيا فانه عليه ان يعطيه انما للثلاث ورحمته وعندي ان النصوص اذا استولوا
علمهم فله ان يسعق عن القصر لان الملك صانع بدهم الا ترى ان جلا لو كمل بنفسه حل فسلم القصر لنفسه
فما روي موضع لا يفتن على استيفاء حقه لم يصح تسليمه فكذلك هذا **مسألة** لو كان من ارضها
وورثه عليه وقب السبع وحمله للميتي ثم رجع اليه بعد مده وقال وجدته باقيا قال ان علم ان النقصان
من اجل الهوا فليش له على البائع وكذا ان كان النقصان مما كان من الورثة فانه لم يكره ذلك فانه لم يكره من
الميتي ان يقران بقصر كذا فله ان يرفع من الثمن حصة النقصان وان كان بقدره رجع بذلك القدر وان كان اقل
بقصره فليست له شئ **مسألة** لو كان من الجلفة اذا جعل جلا في العهد ثم مات قال لا يجب على الناس العمل
بما ليس به ولا يصح الباني خلفه لانه لو اراد ان يرفع مقام نفسه غير في حصة ويقتول هو لم يكره ذلك فكذلك
اذا اولاه بعد موته قال القمية ابو اللث رحمة الله وقد قال غيره عن رجل يوصي لغيره وبه اخذ الاوى الى المالك
الصدق من الله عنه قد فوض الامر الى من من الخطاب رضي الله عنه في موضعه وبعض الناس يعاتبونه على
ذلك وقالوا له توحي علما فليطاعوا فليس يقول لربك **مسألة** رجل له عبيدان كل واحد منهما سبي فقلت في موضعه
يكن جوفين فقلت لئن لم يكتسب ماله درهم ومات من عني يابا فاعطى العتقان والماله بينهما نصفين لانه قد اعطى

مسألة

مسألة

التوفيق يبي قول لبي محو وجل ولبت عليهم افضل خلفك فبت ان يقولنه كان جاني الاميركان ابو يحيى الزبي
 الى غيره من منته ولو اراد ان يوصي الى غيره في خبوة وتعتزل هو لم يحو فلكد هغ **وسئل ابو بكر**
 جدار من جلس لهما عليه جملة وجملة الاخر اجابهما انقل فاراد ان يرفع جملة وصنع لهما جملة ومنعه
 صاحبه قال لست له بمنعه وله ان يشي صاحبه **وسئل ابو بكر** عن جدار من جلس لهما جملة واحدة من جملة
 فهو الخابط واراد احدهما ان يرفعه ليصلحه والآخر قال ليعلى ان يرفع لهما جملة على استلوانا
 ويشهد على ذلك وكبره بانه يريد رفعه في وقت كدي فان فعل ذلك والآخر هذا ان يرفع الجدار فان سقطت جملة
 فلا ضمان عليه **وسئل ابو بكر** عن جدار من جلس لهما جملة واحدة من جملة والآخر جدار من جلس لهما جملة واحدة من جملة
 جملة من جملة قال ان كانت جملة محبة فلا خوار يصح عليه مثل جملة الاخر شريكه وان كانت قديمة فليس
 للاخر ذلك قال العقبه ابو الليث رحمه الله للاخر ان يصح عليه مثل جملة صاحبه ان كان يحفل ذلك الا نرى ان صاحبنا
 لهما الله فالو اتي كتاب الصلح لو كان جدوع احدهما اكثر من الاخر ان يرفع في جدوعه ان كان يحفل ذلك ولم يشرطوا
 واما واحدنا فملكه هغ **وسئل ابو بكر** عن جدار من جلس لهما جملة واحدة من جملة والآخر جدار من جلس لهما جملة واحدة من جملة
 موضع اخر واراد ان يرفعه قال ان اراد ان يرفع من الجانب الايمن الى الجانب الايسر
 او على العقب لست له ذلك وان اراد ان يرفع من الجانب الايسر الى الجانب الايمن فلا بأس به لان هذا اقل ضورا بالخابط وان اراد
 ان يرفعه عما كان لست له ذلك لانه يكون كمن يرفع من الجانب الايسر الى الجانب الايمن فلا بأس به لان هذا اقل ضورا بالخابط وان اراد
 من دارس طوله ما به فراج حشون من ذلك مستوية ارض الدارس وحشون درعا سطح احد الدارس مستوية بارض
 دارس الجدار الاخر فانه قد يبي قال الصب الذي ارض دارسهما سواء فحارته علمهما سواء والبعض الاخر على صاحب
 البيت المستقل عمارته الى ان يبي اطراف عوارضه ثم يوافق ذلك فعملهما جميعا عمارته **وسئل ابو بكر** عن جدار من
 دارس ان يرفع واحد الدارس غايب في الخاضع ملكه جدارا من جنب وفي موضع الخابط على حاله ثم قدم الغايب فاراد
 ان يبي موضع الخاضع القديم جدارا من جنب والآخر يبي قال ان اراد ان يبي على طرف الخابط مما يلي حارة ويجعل
 شاحه اس الخابط الى ملكه لست له ذلك وان اراد ان يبي خابطا على الخلف الذي كان الخابط الاول او يبي خابطا
 ادق من ذلك في وسطه ويدع الفضل من بيته نصف ما يلي شريكه ونصف ما يلي ملكه لفته فله ذلك **وسئل ابو بكر**
 ابو القاسم عن جدار من جلس لهما واحد منهما عليه جملة فانه قد يبي قال الصب الذي ارض دارسهما سواء فحارته علمهما سواء والبعض الاخر على صاحب
 منه نصف النفقة وهله ان يرفع من وضع الجملة قال ان ساء بقض الخابط الاول فهو متطوع وليس له
 ان يرفع الاخر من الجمل وان ساء بغيره وحش من قبل لفته لم يكره لاني لم يبي ان يرفع عليه حتى يودي نصف نفقته
 وقال جدار من جلس لهما واحد منهما عليه جملة فانه قد يبي قال الصب الذي ارض دارسهما سواء فحارته علمهما سواء والبعض الاخر على صاحب
 مشناته فاراد اصلاحه ولا بدعه صاحب الدار قال فقال لصاحب الدار ان يرفع ليعلى وان يرفع من
 مالك قال العقبه ابو الليث رحمه الله وهذا ناخذ وهكذا الواجب الخابط في دار رجل **وسئل ابو جعفر** عن جدار
 كان عليه جملة وجلس ان يرفع منها ارضا عالية ولفته ومنع صاحبه ان يرفع عليه جملة قال ان ساء لصاحب
 ادنه فله مع صاحبه من موضع الجملة حتى يعطيه نصف قيمتها الخابط مساكين الفقير وان ساء باده
 لست له منه من موضع الجملة عليه ولكن يرجع عليه نصف النفقة التي ذهبت له في ثباية وهذا اذا

كان الحايك

[illegible]

دک

فقال استرني جاز ولو لم يرسل الله رسولا ولكن بلغه فقال استرني ثم لم يزل ينادي
ان صاحبه قد ربي ثم وجد سوطا اخر كذلك حتى حذر سوطا وصادقها فيه فلا يابش بان يرفع به كالنبت الذي لم يقطعه
ولو وجد دابة حيا او غيرها صاحبها لاقته لها في ذلك الموضع فانه لا يصير له نفس اذ صاحبها ولو حار في هذا الموضع حاز
في الحار والقلام وانما استرني في ما وصفت لك ولو ان قابضا باع متاعا من نفسه لم يجر له ان يبيع من المتاع على وجه
الحكم ولا يجر حكمه لغيره وروي عن عثمان بن عفان رضي الله عنه انه راي ابا بكر الصديق فاعجبته فاقامته في السوق حتى
بلغ اقصى غيها اخذها بملك فاقى الناس عبد الرحمن بن عوف فاجزوه بذلك فاداه فباع عليه وعناه وقال هل انت عيسى بن مريم
سبيلا وكان هذا اول امر عبد الله بن عثمان رضي الله عنه ولو ان جلا استرني ثوبا ونفد الفقه فقال البائع المسترني اسكن الثوب
فقد خليت بملك وبينه قبضه المسترني وهو في قبضتها جميعا فاختلته استرني فقبض من المسترني ولا الفقه ابو الله
هو اول محمد بن عبد الله وروي عن ابي يوسف انه قال ان كان البائع فملكه فهو من مال البائع ولو ان جلا باع ثوبا فباعه ووصعه
فرا من المسترني فباعه في موضع لا يحتاج الى القيام لاحد فاختلته استرني فقبض من المسترني ولو باع ركة في خطيرة
بن المسترني وبها فتفتح المسترني باب الخطيرة ليأخذها فخلبته وخرجت منها لومة الفخ ستا كان المسترني يفتقر على
اخذها اولم يفتقر لانه هو الذي فتح الباب فارجع الباب غيره بغير امره فان كان المسترني يفتقر اخذها محمد بن عبد الله
منه اذا خلى بينه وبينها وان كان لا يفتقر على اخذها محمد بن عبد الله فلو كان هذا قبضا منه وكذا لو باع طيرة في بيت عظيم ولم يفتقر على
الخروج الا فتحت الباب فخلبته وبني المسترني يفتح المسترني الباب فخرج الطير صار قابضا فارجع غيره بغير امره فان كان
يفتقر اخذ ان اعلق الباب صار قابضا والا فلا ولو ان الامام من جلا سبع شي من الغنم فباع وفيه ثمن من المسترني
للاهم جاز ولا يظنه هذا كالمكيل وكذا في الفاضل الذي يفتقر لغيره في الفاضل الذي حاز وكذا لو كسب الغنم ففعل له
وهو فاضل جاز واداباع الوصي واليقيم ففعل في الفاضل او اليقيم بعد ما ذكره فبطل وكذا لو ابدل المبيع الى الاستحقاق
الاب ضامن فبان الاج في ذلك بمنزلة الوصي قال محمد بن الحسن رضي الله عنه لو ان من العسكر رخت رشوا الى ملك العدو
حاجه فاجاز الملك لرسولهم فاجازهم الى امير العسكر فبطل رشوا حاجه ولو اهدى ملك العدو الى امير العسكر
فادار ان يعرضه من الغنم جاز فبطل منه وزاد قليله استحقاقا واليه طبع العسكر ولو ان جلا عتق عبد اعلى
الدينه والفقير بطرح حرق وقته العبد الفارق العبد بغير امره ولو اعقده على الف درهم وبسته فانه لا يراد
على الف درهم ولو ان جلا اراد الخروج الى الفرض وعلمه من ولا يبيع عليه اخرج مالم يفتقر منه فان لم يفتقر منه وقا
لا يخرج الاباء الغنم وان كان المالك يفتقر فارقله مادته لا يخرج الاباء منه وان لم يفتقر منه جاز له ان يخرج بغير اذن
القبيل ولكن لا يخرج الامان الطالب قال محمد بن الحسن رضي الله عنه الطير التي يفتقر بها في الحرب لا يفتقر بها الا انها
ليست بطير كقوى ولا يابش بان يجعل على حصون المسلمين الاحراس ولا يابش بان يجعل الاحراس على الجبل الا ذلك رهيبا
للعقد ولا يجب ان يجعل الاحراس في غياق الا بالو الحيز التي جعل عليها الانتقال للآثار التي جازت في النبي عز وجل قال محمد بن
رحم الله الامام بن ستر الرجل حيطان البلب بالبود وكجها واليهود فاما للزينة فانه يكره لانه يشبه بالكعبة
ولو بن داره بالبحر اوزينه بالذهب فلا يابش به وتركه افضل ولا يكره ما قال محمد بن عبد الله لو اخذ التواضع وبعث الى
امر اخرته فهو احسن وان فعل ذلك لا يكره انما بعد ان يكتسب ثلثا منها ان كسب من الحرام او يظلم مائتا او مائتا
او يفتقر فريضة ولو لم يدم الطير مع الحي والمخرب في دار الاسلام فانه يفتقر عن ذلك فان اهرق رجل اخره وقل خبره

فمن الاركان اما من ذلك فلا يصح الزك ولا الحيز ولا الخجل لانه مختلف فيه ولو ان استرني رجلا من اهل الحرب بالقبيل
بالغير فانه يرجع عليه بالف وليس بمنزلة لو كمل الشرا لا يفتقر منه عند وانما امره ان يخلصه فبان كذا من جلا ان يفتقر
عليه الفاق الفقه عليه الفقه ولو ان المكاتب امر جلا من اهل الفقه فانه يرجع عليه فان كان يفتقر منه ولو امره
المكاتب بحشيشه الف درهم وقوته الف درهم جاز في قياس قول ابي حنيفة رحمه الله ولا يجر في قول ابي يوسف ومحمد بن عبد الله
لا يفتقر الف درهم والعين ولو امر العبد المادون ان يفتقر فانه يرجع على مولاه ويلزمه اذا عتق الا ترى انه لو جاز فدا فانه
لا يجر ولو ان جلا من اهل الحرب فاقى الناس عبد الرحمن بن عوف فاجزوه بذلك فاداه فباع عليه وعناه وقال هل انت عيسى بن مريم
سبيلا وكان هذا اول امر عبد الله بن عثمان رضي الله عنه ولو ان جلا استرني ثوبا ونفد الفقه فقال البائع المسترني اسكن الثوب
فقد خليت بملك وبينه قبضه المسترني وهو في قبضتها جميعا فاختلته استرني فقبض من المسترني ولا الفقه ابو الله
هو اول محمد بن عبد الله وروي عن ابي يوسف انه قال ان كان البائع فملكه فهو من مال البائع ولو ان جلا باع ثوبا فباعه ووصعه
فرا من المسترني فباعه في موضع لا يحتاج الى القيام لاحد فاختلته استرني فقبض من المسترني ولو باع ركة في خطيرة
بن المسترني وبها فتفتح المسترني باب الخطيرة ليأخذها فخلبته وخرجت منها لومة الفخ ستا كان المسترني يفتقر على
اخذها اولم يفتقر لانه هو الذي فتح الباب فارجع الباب غيره بغير امره فان كان المسترني يفتقر اخذها محمد بن عبد الله
منه اذا خلى بينه وبينها وان كان لا يفتقر على اخذها محمد بن عبد الله فلو كان هذا قبضا منه وكذا لو باع طيرة في بيت عظيم ولم يفتقر على
الخروج الا فتحت الباب فخلبته وبني المسترني يفتح المسترني الباب فخرج الطير صار قابضا فارجع غيره بغير امره فان كان
يفتقر اخذ ان اعلق الباب صار قابضا والا فلا ولو ان الامام من جلا سبع شي من الغنم فباع وفيه ثمن من المسترني
للاهم جاز ولا يظنه هذا كالمكيل وكذا في الفاضل الذي يفتقر لغيره في الفاضل الذي حاز وكذا لو كسب الغنم ففعل له
وهو فاضل جاز واداباع الوصي واليقيم ففعل في الفاضل او اليقيم بعد ما ذكره فبطل وكذا لو ابدل المبيع الى الاستحقاق
الاب ضامن فبان الاج في ذلك بمنزلة الوصي قال محمد بن الحسن رضي الله عنه لو ان من العسكر رخت رشوا الى ملك العدو
حاجه فاجاز الملك لرسولهم فاجازهم الى امير العسكر فبطل رشوا حاجه ولو اهدى ملك العدو الى امير العسكر
فادار ان يعرضه من الغنم جاز فبطل منه وزاد قليله استحقاقا واليه طبع العسكر ولو ان جلا عتق عبد اعلى
الدينه والفقير بطرح حرق وقته العبد الفارق العبد بغير امره ولو اعقده على الف درهم وبسته فانه لا يراد
على الف درهم ولو ان جلا اراد الخروج الى الفرض وعلمه من ولا يبيع عليه اخرج مالم يفتقر منه فان لم يفتقر منه وقا
لا يخرج الاباء الغنم وان كان المالك يفتقر فارقله مادته لا يخرج الاباء منه وان لم يفتقر منه جاز له ان يخرج بغير اذن
القبيل ولكن لا يخرج الامان الطالب قال محمد بن الحسن رضي الله عنه الطير التي يفتقر بها في الحرب لا يفتقر بها الا انها
ليست بطير كقوى ولا يابش بان يجعل على حصون المسلمين الاحراس ولا يابش بان يجعل الاحراس على الجبل الا ذلك رهيبا
للعقد ولا يجب ان يجعل الاحراس في غياق الا بالو الحيز التي جعل عليها الانتقال للآثار التي جازت في النبي عز وجل قال محمد بن
رحم الله الامام بن ستر الرجل حيطان البلب بالبود وكجها واليهود فاما للزينة فانه يكره لانه يشبه بالكعبة
ولو بن داره بالبحر اوزينه بالذهب فلا يابش به وتركه افضل ولا يكره ما قال محمد بن عبد الله لو اخذ التواضع وبعث الى
امر اخرته فهو احسن وان فعل ذلك لا يكره انما بعد ان يكتسب ثلثا منها ان كسب من الحرام او يظلم مائتا او مائتا
او يفتقر فريضة ولو لم يدم الطير مع الحي والمخرب في دار الاسلام فانه يفتقر عن ذلك فان اهرق رجل اخره وقل خبره

فمن الاركان اما من ذلك فلا يصح الزك ولا الحيز ولا الخجل لانه مختلف فيه ولو ان استرني رجلا من اهل الحرب بالقبيل
بالغير فانه يرجع عليه بالف وليس بمنزلة لو كمل الشرا لا يفتقر منه عند وانما امره ان يخلصه فبان كذا من جلا ان يفتقر
عليه الفاق الفقه عليه الفقه ولو ان المكاتب امر جلا من اهل الفقه فانه يرجع عليه فان كان يفتقر منه ولو امره
المكاتب بحشيشه الف درهم وقوته الف درهم جاز في قياس قول ابي حنيفة رحمه الله ولا يجر في قول ابي يوسف ومحمد بن عبد الله
لا يفتقر الف درهم والعين ولو امر العبد المادون ان يفتقر فانه يرجع على مولاه ويلزمه اذا عتق الا ترى انه لو جاز فدا فانه
لا يجر ولو ان جلا من اهل الحرب فاقى الناس عبد الرحمن بن عوف فاجزوه بذلك فاداه فباع عليه وعناه وقال هل انت عيسى بن مريم
سبيلا وكان هذا اول امر عبد الله بن عثمان رضي الله عنه ولو ان جلا استرني ثوبا ونفد الفقه فقال البائع المسترني اسكن الثوب
فقد خليت بملك وبينه قبضه المسترني وهو في قبضتها جميعا فاختلته استرني فقبض من المسترني ولا الفقه ابو الله
هو اول محمد بن عبد الله وروي عن ابي يوسف انه قال ان كان البائع فملكه فهو من مال البائع ولو ان جلا باع ثوبا فباعه ووصعه
فرا من المسترني فباعه في موضع لا يحتاج الى القيام لاحد فاختلته استرني فقبض من المسترني ولو باع ركة في خطيرة
بن المسترني وبها فتفتح المسترني باب الخطيرة ليأخذها فخلبته وخرجت منها لومة الفخ ستا كان المسترني يفتقر على
اخذها اولم يفتقر لانه هو الذي فتح الباب فارجع الباب غيره بغير امره فان كان المسترني يفتقر اخذها محمد بن عبد الله
منه اذا خلى بينه وبينها وان كان لا يفتقر على اخذها محمد بن عبد الله فلو كان هذا قبضا منه وكذا لو باع طيرة في بيت عظيم ولم يفتقر على
الخروج الا فتحت الباب فخلبته وبني المسترني يفتح المسترني الباب فخرج الطير صار قابضا فارجع غيره بغير امره فان كان
يفتقر اخذ ان اعلق الباب صار قابضا والا فلا ولو ان الامام من جلا سبع شي من الغنم فباع وفيه ثمن من المسترني
للاهم جاز ولا يظنه هذا كالمكيل وكذا في الفاضل الذي يفتقر لغيره في الفاضل الذي حاز وكذا لو كسب الغنم ففعل له
وهو فاضل جاز واداباع الوصي واليقيم ففعل في الفاضل او اليقيم بعد ما ذكره فبطل وكذا لو ابدل المبيع الى الاستحقاق
الاب ضامن فبان الاج في ذلك بمنزلة الوصي قال محمد بن الحسن رضي الله عنه لو ان من العسكر رخت رشوا الى ملك العدو
حاجه فاجاز الملك لرسولهم فاجازهم الى امير العسكر فبطل رشوا حاجه ولو اهدى ملك العدو الى امير العسكر
فادار ان يعرضه من الغنم جاز فبطل منه وزاد قليله استحقاقا واليه طبع العسكر ولو ان جلا عتق عبد اعلى
الدينه والفقير بطرح حرق وقته العبد الفارق العبد بغير امره ولو اعقده على الف درهم وبسته فانه لا يراد
على الف درهم ولو ان جلا اراد الخروج الى الفرض وعلمه من ولا يبيع عليه اخرج مالم يفتقر منه فان لم يفتقر منه وقا
لا يخرج الاباء الغنم وان كان المالك يفتقر فارقله مادته لا يخرج الاباء منه وان لم يفتقر منه جاز له ان يخرج بغير اذن
القبيل ولكن لا يخرج الامان الطالب قال محمد بن الحسن رضي الله عنه الطير التي يفتقر بها في الحرب لا يفتقر بها الا انها
ليست بطير كقوى ولا يابش بان يجعل على حصون المسلمين الاحراس ولا يابش بان يجعل الاحراس على الجبل الا ذلك رهيبا
للعقد ولا يجب ان يجعل الاحراس في غياق الا بالو الحيز التي جعل عليها الانتقال للآثار التي جازت في النبي عز وجل قال محمد بن
رحم الله الامام بن ستر الرجل حيطان البلب بالبود وكجها واليهود فاما للزينة فانه يكره لانه يشبه بالكعبة
ولو بن داره بالبحر اوزينه بالذهب فلا يابش به وتركه افضل ولا يكره ما قال محمد بن عبد الله لو اخذ التواضع وبعث الى
امر اخرته فهو احسن وان فعل ذلك لا يكره انما بعد ان يكتسب ثلثا منها ان كسب من الحرام او يظلم مائتا او مائتا
او يفتقر فريضة ولو لم يدم الطير مع الحي والمخرب في دار الاسلام فانه يفتقر عن ذلك فان اهرق رجل اخره وقل خبره

وما لم يكن له فيه وقيل البيع قبل الخرج والرهان والبيع في الحال والحيلة في ذلك ان يشتري ما كان له فيه الحال
وما لا فعه له ببيع البائع لغيره في حيا اذا اشترى بغيره على طين الا باجته فله ان يشتري بغيره
دون نصب الا ان قال ان يشتري بغيره رضا الا ان قال ببيع فاشد ولا كان لا يعمل المشتري وان كان رضا حار
البيع وبطلت المعاملة وان اشتري بغيره رضا البائع فاشد ايضا وان اشتري بغيره رضا البائع حار البيع ايضا
وخرج الا ان كان على المعاملة فله ان يسلح الا ان كان في اناك قبل الفسخ قال ببيع له ان ساول مقدار ما يشترى في نصيب
فله ان يستوفيه حرج من الوشها وشام الباقي الى الدهقان فله ان يعرف انه لا يستوفى نصيبه قال اذا اشترى غنوقا من
العيب نظر الى منزله فشد عليه خيرا فاذا لم يبق في الكرم عقود غن مشدود علم انه لا يستوفى نصيبه فشد الباقي
للدهقان فله ان يجرى للاكان الشاؤل قبل الفسخ قال اعتبارا بحال الشريك شركه عنان ورأس المال في يد احدهما
كاللوازم من اكل من المال الى تمام نصيبه فاذا استوفاه يشام الباقي الى الآخر واعتبارا بالوصي مع اليتيم له ان ياكل طعام
لغته بطعام اللبم واكل منه بالمعروف روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه دخل على فاطمة رضي الله عنها بعد الفجار الصبح
فوجدها تاكل فقال لها تنانين بعد الفجار الصبح ان الملا تاكله يقتضون هذا الوقت فيما من لك من ثلثه لسان بركة الرزق
والعافية وحنس الخلق وقال جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحمد والسمعة تضرع الملائكة الكرام الكائنات
وقبل الفجار الصبح ووقفت غروب الشمس تقولون وقبائل الصبح باليتيم يصلي قبل الفجار الصبح حتى يصيب بركة الرزق
وبركة العافية وحنس الخلق وتقولون وقبائل الصبح باليتيم يصلي قبل الفجار الصبح حتى يصيب بركة الرزق
طلبنا لغير نصيبه والكشف فوضعه في بعض الاحوال فلا تستعك بايها اوي قال ان كان له قوت يومه وليلته وقوت
عيله فالنعم افضل وان لم يكن ذلك افضل لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اقرم المدينة كانوا في سكر الشرف فاقى من ابي
الدرر اديس شام الفارس رضي الله عنه فبقى على ما فيه عنه فقال يا رسول الله علمه السلام مع من نواخني فقال مع
قال وقال خذ الحوض من تحت يدي بالكتب والاشرب من عند النبي صلى الله عليه وسلم وتعلم العلم وكفها منه الى الميتة ثم في المكتسب
الى اخيه ليلته تلك وكفها منه جميع ما حفظه هو من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم من جعل المكتسب بالامس في اليوم الذي تعلم
والمكتسب المكتسب فكان ينادي بان الامر من حرجا حتى صاروا الى امة المدي رضي الله عنهم وكان الشلف يشتمونهم
الجهل وحبهم وطهرهم ورحالهم وشامهم كانوا يتعلمون وحكي **قوله ما شهد عند العاهل من الفقهاء**
وطول الله الحاكم فرائضه في الفساق فقال له الحسن فراه التمسد فقال نعم فامره فقرا على الوجه فقال له الحسن
قوله سمعته فرائضه فامره فقرا على الوجه فقال له الحسن فرائضه فامره فقرا على الوجه فقال له الحسن فرائضه فامره
بلودي بليش ان اركه بكمالي داد حاجت امدت بلسان قاضي كه من ابليس امدجه ساندكه من استاز تر از روي
فتبسم الحاكم في وجهه وقيل شهدا منه **وحكي** ان والده بشو بر عفات ووالده فضل النوري كانت عندهما شهاده
فقد راد الله اراد الحاكم ان يفرق بينهما في الجوش فابت ام بشو وقالت انها العاقبة الى الله فله لم يامر بذلك لانه قال ان يخل
احبها ما فكر احدهما الاخرى وانا اذا التفت شيئا من التي تذكرني فلم يجد الحاكم بدا من الجمع بهما في الجوش فعمل الحسن
الى سلطان النوري فقال لو كانت والذي هي المحجة بهذه المحجة لتجدت بنصف ما يستكره ما انعم الله تعالى على ما من العلم
سار قوله الله علمه السلام للذي سجن المؤمن وجنه الكافر قال الحسن انتم لو وضع جسدي في الدجل لست وما يدركه
ادم علمه السلام ان الله تعالى الى الدوا وحيشته فمما فجان مجنا من هذا الوجه ولان الحسن انتم مكان يكون فيه القيون والاعلاف

والسلاسل

والسلاسل وكون الرجل من منوعا عما نواه وبين بينه والجنه ما سئل مكان فيه السحر وما نوى به النفس فله ان يعين
ان المؤمن في الدنيا مقيد بقيد الامن والنهي ممنوع عن النهي والعرب واي سخن اشد من هذا والكاف مطلق في الدنيا ثم في الآخر
يطلق المؤمن ويقتل الكافر وقال الشيخ ابو الفاسح الحكيم رحمه الله ان جمان زمان موفان ست وبوتنا كافر است
هو كراوى من بروى نهار ست ستم زمين من ورا بستان ست بتكراى شلا له اوس دوم تر اداست **وحكي** عن النبي
والنبي في الرنا قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم وعليه رد اقمنه الفديهم ورباقام الى الصلوة
وعليه رد اقمنه اربعة آلاف درهم ودخل عليه رجل وامر من اصحابه وعليه رد اخذ فقال علمه السلام ان الله تعالى انعم
عابدي نعمه برباى انى انى عليه وعليه واوصفه كان يرتدى برداقمنه اربع مائة دينار وابلح الله تعالى الزينة
لقوله فامر حرم زسه الله تعالى وكان ابو حنيفة رحمه الله يقول فلما مدته اذا رجعتهم الى اوطانكم فعملكم بالساح الفيتة
واياكم والنياب الحشيشه فان الناس ينظرون اليكم بعين الرحمة فهو معز هادنه وورعه كان يوصيه بهذا ومحمد بن الحسن
رحمته كان يلبس الساب النفيشيه فعلمه في ذلك فقال لي نشا وجراري فازين نفش كياه ينظر والى غيري واوصفه
رحمته استعان بوا من بعض اخوانه اذا كان في قمته ليش سارا وكان يقول استحييت من الناس من رداك هذا
الردا ومحمد بن الحسن رحمه الله كان يلبس بعمامة سودا فدخلت عليه يوما فلبس قميصه ولبنت مخيطة تنظف في وجهه فقال
لها ما شانك قالت انجب من باض وجرى تحت شواد عمامة فوضها عن اشته ولم يتعم بعمامة سودا بعد ذلك **قوله**
للتشيخ اليس روى عن محمد بن ابي عمير عن ابي عبد الله عليه السلام قال انما فعل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك النوع من
الحكمة وهو انه كان من المؤمنين ولو لبس ما لا يقضيه واتخذ لنفسه الوانا من اطعمه فقال له وكسنيه يقدر فيه ورحا
لا يكون لهم ماك في احدى من الحسن فاما اخذوا ذلك لهدى للصالحه والامير اسماعيل بن احمد دخل لوابتائه قراي
فيه العبر فامس القطع وامر بان يرفع فيه القول فقيل له في ذلك فقال ما راوز من حاجب وتبع يستحي بستان احسن
بلشد بستان احسن ليش من جاهد سنان برنج اقتب وجنزه وود بستان احسن هركه من كسنيه ثم ناني بكم وبما
نره كوم دكران اطعم جيزي جيزي بقتد **وحكي** ان ائمة الاجم رحمه الله خرج حاجا ودخل المدينة وقصد زياره
مالك بن انس فاما انتهى الى باب داره استاذن فلم يذره فعمله اجلش حتى خرج الى الصلوة فخرج وحلي ودخل عليه
حاتم قراي دار من تعة مفروشه مفروشه بالوان الغرش وراى خدما وعلمانا فسلم عليه حاتم وجلس فقال اخبرني
ماذا لك على الهاد بعد التوحيد فقال الفرائض قال ثم ما في قال السنن والاداب فقال اخبرني عن دارك هذه وعن
علمائك هؤلاء الفرائض او من السنن قال بلحاتم ان الله تعالى قسم هذا قسمه لاجل الانبياء فاما تارنا يعرف المؤمن
يحت الحز والبر والنعوف المناق في العاهه واللبد فلما خرج حاتم من عنده قال لو لم تشهد هذا المشهد خفت على
نفسه ان يخرج من الدنيا على غير الاسلام لكن ما وقع في الفقهاء واعلمهم **وحكي** ان ائمة الاجم رحمه الله خرج
على سعد بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من اهل السنة والجماعة ومن اهل الاعمال والاكابر من مذهبهم ان
غير مذهب الاعمال فليس بشيئا وانما هو مرتد **وحكي** عن معمر بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
الحسين ولعل انهم مرتدون وذبحه المرتد حرام ومن كان مذهبه فلا شك في كفره والنبي صلى الله عليه وسلم يجوز هذه
الامة حرق الروح على المرأة قال عليه السلام لا يودي سيما من النواقل الا باذن الزوج لان ذلك ابطال حق الزوج

م

ظ

م

م

م

م

[illegible]

[Faint handwritten notes in Arabic script at the top of the page]

الحامنة انا
فالا
ق
بكر
د
[Signature]
و
ن
ف
الاب
الب
الملح
ادع
بالا
عن
جمل
عن عم
لاحتش
الإبتلاء
اللبر

جسٹا اربعہ : بعض الخ لکنا الی سرحد و
۱۲

من اراد التبرکات
مغفلة

[illegible]

[illegible]

2

100
 100
 100
 100
 100

٦٨
الكتاب
الحبيب

ما عفا

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय

بعضت العين فخشى لانه رما به لكن نبعى از سوى بستانه ان هذا مجلس الخبيث فانما ابتداء بالسؤال حتى يكون افصاح المجلس
لعلم آتله لاهل المجلس لانه يحزنه ذلك المجلس احد لا يحسن ولا يشبهه فقصده تعليمه تحيا
ناوسه امامي رحمه الله سال احد صفه رحمه الله عن اكل في صلوته هل يفسد صلوته قال نعم فقال رجل من
اهل المجلس لا يوسف اما تشقني يا ابا يوسف عن مثل هذا السؤال مع كثرة اخلاقه الى ابي حنيفة رحمه الله فقال ابو يوسف
انما اسأله كي يتعلمها جاهل مثلك ونوى بسؤاله (بعضا) تحصيل زياده في الخواجم لكن عند السؤال فحصل له زياده علم
وفذ كان اصحاب رسول الله عليه وسلم نفروا بشهود الاعراب مجلس رسول الله عليه السلام وبسؤاله اذا كانوا يشتبهون
منه زياده علم وكان مجلس النبي عليه السلام لا يهانه في بؤا الاسلام بالغداة والعشي فامر الله تعالى بالمجلس الغداة والعشي
كما قال عز وجل ولا تظن الذين يدعونهم بالغداة والعشي فكان مجلس وعلمهم ما داموا بستانه فاذ استقروا احسن
السؤال قام حديد فارتد الله تعالى قوله ولا تعبد عنكم انهم فكان لا يقوم عن مجلسه وان روى عن السؤال ما داموا
ينظرون اليه فاذا قاموا حديد قام النبي عليه السلام فلهذا اظننا نبعى ان يكون السؤال على ما وصفنا وكذلك من نظر
في كتاب فانه ينظر للاستفاده وطلب الزيادة فيبارك له في علمه ولونظر فيه لتبخت على حاجبه فلا يبارك
له فيه ونسعى له ان ينظر الى ما حصل له من العلم ان قل ولا ينظر الى ما بقي لبارك ايضا في العلم وان قل فهو كسوف وكسوف
للمتعلم ان يعظم العلم والعلم والحسن الاستماع فان حسن الاستماع عز الحجب كزى روى في الخبر وقال الفقيه لو نطق
كوبنده ما يزاره فوفى سؤدد كان نود
ابواب على اربعة شيا حتى يسئل عليه السؤال وصلة الليل ولو كان في المشو به الظاهر والباطن والمواظبه
على الوضوء روى عن النبي عليه السلام انه قال من خرج لطلب العلم كان له بكل خطوه كاهنه ونسعى ان ينوي ان
يكون هذا الجمع ولي مراد الله تعالى فيه هو هذا العالم ولو من هذا الولي فيعجز الله تعالى لئلا يدعها ولا القوم
اذا اجتمعوا في مكان منهم الطالب والباحث ولو قد مواجبه الى ملكه من ملوك الدنيا وفقوا خواجهم اليه لا يشترس
ان يقضى خواج البعض دون البعض او يميز الطالب من الطالب بل بعض خواج الكثر والله يعلم ارحم الراحمين ولو ادبى بقصا خواج
الكل وروى في الخبر ان الله تعالى ما سب عبد الا يوم القيمة فيخرج شياته على حسنة فيومر به الى النار فيقول
الله تعالى خير من علم السلام ادرك عبد من سئل هل جلس مجلس العلم في الدنيا فاعطاه فقال حسبي بل عن فلان وقول
ما جلست مجلس العلم فيقول هل اجبت عالما في الدنيا فيقول ما اجبت عالما فيقول هل جلست على يد عالم قط
فيقول ما جلست على يد سكتك سكتك سكتك فيها العلم عالم قضا فيقول لا فيقول الله تعالى وافق اسمه اسم عالم
كان في الدنيا ففقرت له موافقه اسمه اسم العالم وفي بعض الروايات ان الله تعالى يقول خير من علم السلام حديد
بده وادخله الجنة لانه كان يحب رجلا ذلك الرجل يحب عالما ففقرت له بذلك الله تعالى فيقول
فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان صامرا بالمشهور مع كمال عقله حتى يفقدى به لاهته وحكمت جز مشهور
آتت له حكمة كسبها شغل حسن يسر ايد هو ان تشي بلسان ايد وخوش سر ايد وهو ان تازنكي داره وغود روشني
دارد ما ركني هو ان تروى خرد ابار دارد لا بد من صواب فيفقد ما روى ما كسب مشهور كسب ما كسب را
روى خرد بدس بود ونازكي هو ان يرسن جبهوى خرد وندار حادثة يرسن ومن روى ان هو ان يرسن جبهوى خرد

مکمل

تاریخ

ار هذا العلم لودى اوبه ووردى الى الكفر فاصلكه قبل وورد ذلك ليعلم انه انما اهلكه لكفره وسائر الكفار
بملكهم لكفرهم انما اهلكهم معاني اخرى لم نكتبها في علمنا **قوله اخرى** ار على السمع ان يراى حرفة الاستاد
وار لا يخال من الامانة وتعتد بقلبه انما يعله الاستاد صواب الاترى العبد الصالح حاله فانتهى فلا يخال
عن شئ حتى احدث له منه ذكر او هو كان استاد موسى وصوره عند موسى علم السلام انه اخطى قبل العلم على ما بين العبد
الصالح تاويله بنص انه صواب **قوله اخرى** ان الكسب الخلال افضل من التوكل الاترى العبد الصالح خرق السفينة
وعليه ما حتى لا يفسد بها ذلك لانه ليعمل عليها اهلها واكلوا من غلتها ولو كان التوكل افضل لكان لا يفسد بها بل يتركها حتى يفسد
الملك ويا من اهل السفينة بالتوكل **قوله اخرى** ار من استل ببلد من كان اهو كما هو كما خرق السفينة فحمله وعصمها
وقواتها من اصل حمله ايضا الا ان حمله الغصب اقل لان منعهما لا يوقتا جلا فلما اراد ان يمشى الى امره **قوله اخرى**
ار فعل المكره مقول الى المكره حتى يصير له الاعتبار كانه فعله بفساد الا ترى الى قول الله تعالى وكان وراهم ملك ياخذكم فبئس
عصبا ومعلوم ان الملك كان لا يتولى غصب السفينة بل يتولى انبائه بامرهم ومع هذا اذصف الفعل اليه **قوله اخرى**
ار المتبرع لا يرجع على المتبرع عليه ما تبرع الاترى العبد الصالح لما كان متبرعا في استوى به الجدا لم يرجع على المتبرع
لشؤ به الجدا جداره لم يصلاح بهما كما قال عروجل وكان يومها ملكا وليس كما قالت المتبرع له اصلاح الغير لا يوز
في غيره ويحتج بقوله تعالى وان ليس الانسان الا شعي **قوله اخرى** ار من ادب مكارم عى فان من المبررة ان يقبل
عنده قبل ان يعتد اليه ثم صاحب الكتاب سماه العبد الصالح لانه لم يعرف اسمه والناس يحلفون فيه فمنهم من
قال كان ذلك الرجل هو الفخر وقال بعضهم كان غيره ولو عرف اسمه عرف بالخير الواحد وذلك لا وجب علم الشهاده
واليقين فيسماه باسم العبد الصالح لانه كان جلا صالحا يهتدى به المؤمن على الخبرات **قوله اخرى** ار معنى قول الغلام
الصغير وفي سرقة اكله من الفس وان كان اكله لانه علم امره بالفضل حسنا وما فعلته على امرى فصار
في الاعتبار ان الله تعالى قبله والله تعالى ار يقبل عبده صغيرا كان او كبيرا الاترى انه جل جلاله طيب الصغار وروي
عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما انهم اجمعين انه كتب في جواب سئل عنه انك تنهانا عن قتل الصبيان الكفار وان عالم موسى
عليه السلام قتل صبيبا **قوله اخرى** ار عالم موسى عليه السلام علم من ذلك الصبي باعلام الله تعالى اياه انه لو بلغ بلغ
كافرا فان كنت اعلم من صبيان الكفرة ما كان اعلم هو فاقلمهم والله اعلم **قوله اخرى** ار اس الحكمة في ان لا يقع ظل النبي
عليه السلام على الارض قال تعالى اجدتها اركن بها وتاب الله وبره في الفضل والكرامه وكان ذلك دليلا من
دلائل نبوته ومعجزه من معجزاته ولانه لو وقع ظله على الارض رعا بطاه انشأ تقديمه فودى ذلك الى نوع من
الاستخفاف به ولا الظل ياره تقع على مكان خش وكان الشمس ونورها والشمس ونورها والشمس ونورها والشمس ونورها
ونورها اض من نور النيران ونور الشمس والفن والنور لا يخل النور انما يظل الظلمه النور الاترى ان الشراح اذا وضع
في مكان في الشراح اخر ووضع باراه فالبالي لا يظل الاول ولانه لو وقع ظله على الارض رعا كان كيد
التيطان الى ظله بسلا ولم يكر له عليه بسلا قط كما قال الله تعالى علم السلام التناوب من الشطار وما نساوب نبي
قطا واختم نبي قطا **قوله اخرى** عمن من الانسا كانوا امانة من ان يكر للشيطان عليهم بسلا ومع هذا يقع
ظلمه على الارض قالوا ان كان كيد شيئا طينهم بطونهم بوجهم بالوشاد من ولسا عليه السلام كان شيطانه كما قال
الله عليه السلام ما من احد الا وله شيطان مع

لهم لاسموس
بهم لاسموس
تيلر ولا انت

الخ
من
العلم

ع
ع

بهم لاسموس
بهم لاسموس
تيلر ولا انت

قوله ولا يقال ولا انا الا اني شئت الله تعالى فاشاء شيطاني **قوله** وهل يجوز ان شئت ان شيطان قال كبراهم الله عليه
فيل سلطانة كونه الجنة او في النار قال في النار لا يجوز ان يكون شيطان من حيث انه علم السلام فاما وفي صلى الله عليه وسلم اذ نزل
وهذا لا يكون الا من حاله من ليس عليه الله انه كان موثقا من ان يذبح نفسه في هذا الخبر اني شئت الله تعالى فاشاء شيطان
اي فاشاء من شئره ووشا وشا وشا لا يحرم **قوله** من صايله صلى الله عليه وسلم القرآن قال شئت ان شئت الامم او الحسن محمد بن
حكي البشاغري رحمه الله في شرح اصول له المحي الا عليه لبننا على السلام كان هو القرآن لشئ وجهه احد هاهنا يكون
مخصو بها من سائر الانسا لغيره غير الخلق والاني يكون من بعد عصمه لانه من شئره اوجه الايمان له ويعلمه وتلاوته
والعمل عافيه وجفاه منته وتعلمه لغرضه وان يصير بينا الهدي والنجاة قال الله تعالى واعني جبريل عليه السلام
ار مشعور من الله عنه جل الله تعالى القرآن وقال الله عليه السلام خلفت فكم النفل كاجاله تعالى وعنى في العنزة
هم الامم الهذاه في كل عصر الى يوم الفقه ونزل هي سائر الكتب مفصلا مفسرا ونزل جملته لان في سائر الانسا لم يكن
عكسهم ومعنى بلسا عليه السلام كان هو القرآن نزل فجلا غير مفسر ونزل مفصلا وبلسا عليه السلام كان امينا لنبينا
في اظهرهم ولم يردوه بخلافه الى احد تتعلم فلما رآوه كبرهم بالاجابة الماضية والقصص الشافيه علموا انه عالم بذكر
بنو لادى عليه الحكمة في انه نزل فجلا غير مفسر بالفاظ من جبر لفضله على سائر الانسا وفضل الله على شاش
الامم لانه تعالى علم في اهل انه وامته يفهمون كلامه مجله غير مفسر بالفاظ من جبر لفضله على سائر الانسا وفضل الله على شاش
مفسر الامم عقل سائر الامم لا يوازي عقل هذه الامم من كان عقل الرجل ان كلفه الاشارة الفصحة على المعاني الطويلة
والاحتاج الى بسط الكلام من قوله تعالى وان من شئ الا يصح بحده ونفك هذه الاية في التور في سبعا وروى يقول
الاممي يبع وبس كلفه تسبحة والجن كسج وبس كلفه تسبحة وكذا يتبع تسبحة البهايم وتسبحة كل شئ في
على وجه الارض وقد كفاها هذا القول من الكلام وفهمنا ان كسج تسبحة بلسانه فكان هذا بيان فضيلة امم محمد عليه السلام
على سائر الامم حيث انهم يكلمون الفهم والعقل الاترى الى ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال علم امتي كعلمي
اسر لعل يعلمون بالاجتهاد كعلم الانبياء بالوحي **قوله اخرى** ار نصراسا دخل على بعض الفقهاء بشئ فبكى وعلى وشطه خيرا
مشدود فقال ما هذا الخيط قال هكذا وجينا في كتابنا انكم اذا قمتم الى الصلوة فشدوا وشطكم فقال ليس المراد منه
ما فهمت انما معناه ان كان راى شيئا من كراؤد امرنا وهذا كقولنا لا خير من شئنا شغلنا شغلنا شغلنا
تكم كشائنا انما المراد منه الشئ وتكشائنا الاشغال **قوله اخرى** هل كان النبي عليه السلام نبيا قبل ان يوحى اليه قال
نعم لانه تعالى قال في قصة عيسى عليه السلام اني عبد الله اناني الكتاب وجعلني نبيا على لفظ الماضي احب ان الله
تعالى جعله نبيا واز لم يبلغ صلح الرسالة في تلك الوقت واذا ثبت هذا في عيسى عليه السلام ثبت في سائر الانسا
عليهم السلام **قوله** هل يجوز ان يقول احدا اني احب الله تعالى قال نعم ولكن لا يجوز ان يقول انا احب الله تعالى
لان قوله احب الله لغرض ان يكون الله حبيب له وهو لا يدري ان الله تعالى حبيب له ام لا قبل هل يجوز ان يقال
المؤمن احب الله قال نعم نحن اطلق هذا القول على حمله المؤمن فاما في الاجابة فلا **قوله اخرى** ان الله عليه
السلام الشهور هكذا وهكذا وانسان يا جابو العشر قال طعنت المجدرة وقالوا اعلمه السلام كان لا يعرف حسنا ب
العقد حش لم ياخذ باللسان ونقصة وعثر الا انا نقول انما فعل هكذا لانه بعث مبينا للناس كافة وليس كل الناس
يعرفون حسنا بقلوبهم يعرفون الاشارة بالاصابع فعلمهم من هذا الوجه الذي كان البيان فيه اكثر وهذا كما روى

والعق
السنة

ما حقه

ع

ع

انه كان اميا لا يكتب ولم يكن ذلك صفة ذم والحكمة في ذلك ما به الله سبحانه وتعالى كتابه ولا خطه بعينه اذا ارتاب
اخبين انه لو كان كاتبنا لقالوا انه كان كسبا عن المكسب فصانه عن مثل هذا ثم هذا لا موجب لوجوب خبرها
از المعنى الذي يحصل بالكتابة كان جعل له من غير كتابة وهو كذا وهذا الجمل من الكتابة فسله ان بعض الناس يدور حرا
عن ان مشعور من الله عنه على الله عليه السلام الاول من مشعور من الله اذا وافق يوم الجمعة واوسط يوم الجمعة في صباح
من السنين فيملك به خلقا كثيرا فالواجب على الناس ان لا يخرجوا ذلك اليوم عن منازلهم الى نصف الليل وينشدوا ابوابهم وكواهم
ايضا مثل هذا ام لا قال لا والله من موضوعات المناقص قصدت بذلك شيئا واحدا هو ان اخبارنا ان يترك عن رسول الله
عليه السلام في الابتكار الى المحبة والملك فضل كثير وواب عظيم في حق من هذا حتى يمنع الناس عن ارتكاب مثل هذه الفضائل
والثاني ليجدوا الطبع على رسول الله عليه السلام انه قال شيئا ولم يترك ذلك **مسألة** هل لهم بواب عجب
فالله لهم بواب وعقاب الان عقابهم كعقاب الامم من ذواتهم ليس كعقاب الامم من ذواتهم هو اللذ بشتى ثم ار
الله تعالى جعل الدنيا شيئا يتاح للناس المأكول والمشروب والمركوب والملبوس والنظر الى وجه الحسن الى عيش ذلك
من الاستغناء بالنشوان فكذلك جعل ثوابنا في الآخرة من هذا الجنس فاما الملائكة هل الله تعالى جعل لهم نذرهم وشهواتهم
في طاعتهم جوارحهم وبذلك طابت انفسهم ومما سببهم وزعمهم فكذلك جعل نذرهم في الآخرة مثل ما جعل
نذرهم في الدنيا اشتد الا بالشاهد على الغائب **مسألة** قال القرآن منزل على النبي عليه السلام فلو
نقلنا اننا انزلنا اليك الكتاب مقروءا باللسان بقوله فاقروا ما ينشر من القرآن مجموع بالاذان بقوله تعالى حتى يسمع
كلام الله محفوظ بالقلب لقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا انزلوا من الانعام ما كنتم تولى قوله تعالى
وما كنتم تنسئتموه **قال** ابو عبد الله محمد بن اسلم القرآن بلفظي عن مخلوق ولفظي بالقرآن مخلوق فسله ما معنى قوله
تعالى ما كنتم تنسئتموه من ذكر من غيرهم يحدث لم يشاء بخلافه قال معناه نور سيرة ما لا ناله لم يترك حتى ان فاجدت لئلا لا
القرآن كلام الله والله تعالى جفافة قد تم غير محدث **مسألة** رجل حجة وبراء عن خصوصته وعفاه مظالمه
هل يبي قال لا كانت خصمته مائة يبرأ بحمل المحرم ان ذلك حقه فاما اذا كانت خصمته عشرين من جهة الكذب
والغيبة والبهتان عليه فانه لا يبي اى خصمته بالعفو والبراء المحرمه هذا الاشياء الحق الله فلا يصير مباحا باجبة
العبد **مسألة** رجل من المحرمات ويتصدق به بزوج وبنات عليه قال من المحرمات ما لا يملكها عليه من التصرف
به ويخرج ان يكون ركب حائه من النار ومنه ما لا يثاب عليه بملك من يكون مريضا بكنهه فالوجه الاول ان يجمع المالك
من كسب جنته ويطلق العبد بملكه ولا يظفر باجماعه ليرد عليهم فاذا اضطر به في هذه الحالة علمنا انه لو
ظفر بملكه يرد عليه مائة فوبه منه والتوبة بوجوب الثواب والهام من التوبة دخول الجنة واما الذي يأنس به
وهو ان يكون يملك ما يعرف صاحبه او وارثه فيصدق بملك فانه يأنس به لانه لو كان جرحه باحد المحرمات والآن ان يركب
كثيرا اخرى وهو دفع مال الغير الى الغير لو كان يعرف ارباب الاموال الا انه احتلظ بعضها ببعض ولا
يقدر على التيقن قال رضي الله عنه ان لا حتى يملكها ثم يتصدق ويناب عليه بذلك **مسألة**
ملك بالخط واقطع حتى المالك قال هو كذلك الا انه ملكه لغيره جنت والله تعالى لا نقل الجنت لقوله ولا يمتن الجنت
كل مولود وولد على الفطرة قال فالتعقل هو الاسلام لان من مزهه ان الله تعالى
خلقهم في ادم من طين من طينهم الاسلام غير انهم هم الذين كفروا بدو مشيئة الله تعالى وكفروا بقوله

تدري

تعالى ما خلقت المؤمن الا بعد من يكون الا انه على ظاهرها الا انا نقول الفطرة هي الخلقه فاد الله تعالى فطر الله التي
فطر الناس عليها اي لو ترك المولود وفطرته اى خلقه لكانت خلقته على جديته الله تعالى فاد الله تعالى فطر الله التي
الاستدلال بخلقته والدليل على فساده مزهه انه اذا كان طفلا من اطفال المسلمين لا يملك عليه ولو ولد مثله لم يبع
ان يملك عليه ولو ولد له ابواه كبر ان لا يملكه الا ان يملكه الكافي ولو ان مولودا يترك كافر اذا احتلم واطمن من
نفسه الكفرب ان يحسن ويخلص في النجس كالمولود من المسلمين وتوحي هذا القول الى ان لا يوجد كافر في الدنيا وان لا يقبل
منهم سوى الاسلام كما لا يقبل من اولاد المسلمين اذا ادركوا كافرين فاد معنى قوله تعالى وما خلقت المحم والانس الا ليعبدوا
اي الامن بالعبادة وقد امروا بالعبادة بان يوحده ويعبده فمهرى فقد وجد وجد وجد ومن صلا فقد
جزم عن الفوجيد والعبادة فمن جهة الامن لم يتبين واومن جهة اصابه الهدي يتبين **مسألة** ارسل الله على صفة هذا
وجاه اجدها ما ذكر في آية اخري وهو قوله تعالى وما امرنا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين والى وهو
انه لو كان على ظاهره الدين ذهبوا اليه كويتمها للعباد ان يعبدوا عبيد لان خلق الله تعالى لا يشرط
ان يفعل غير طلاق لعله ان يرى انه خلق الناس للجهنم لا لشر طبعه ان لا يترك وحلق البشر الموت والحشرم لا
يتبها لفساد الموت فيمنع لعنة عن المحر والاصواب فانقول شالله تعالى في الكفار الكفر وشان المسلمين الاسلام
وانما نرى من مشبه الله تعالى مشبه بقد ومافعله العبد فهو كله مشبه لله تعالى **مسألة** لو استعمل الكفار
العقوبة بكفرهم اذ كان كفرهم مشبه لله تعالى ويشتمل في الشاهد ان يرد انسان من اخر بيننا ثم يعاقبه
على ذلك قال قلنا اراد من الكفار ارادة امضالا ارادة ورضا وقد حر العقوبة على ارادة الامضا ومال هذا
مثال رجل يريد المذود على فطره ففناه اخر وقال لا تفر فانها واهية لا تسمع ذلك بل نزع علينا وفي امكانه
ان ينفعه عن ذلك كيلا يعقوب الا الله لم ينفعه حتى مكر من ربه بان اذنه لعني ارادة امضا كان ملكته
من جهة ولو عاقبه على ذلك مع ارادة مورو مجاز لان العقوبة تستند الى ترك الامر الاول وارتكابه
المنهي لا مضايقة طوره على الفطرة كذلك في الكفار **مسألة** رجل يقول الله تعالى واد اخذ ربك من
بنو ادم من طينهم خمرهم واستندهم على انفسهم الست برقيم قالوا اي قال بعض الناس يقولون ان الله تعالى
اخرج ذرية ادم عليه السلام ما هو كائن الى يوم القيمة فاطمروا منهم لادم عليه السلام وقال
الست برقيم قالوا اي قال وكما لا نقول به بل معنى قوله تعالى واد اخذ ربك من بنو ادم من طينهم اي اخرجه
من طينهم اي اخرجهم على خلقه وصورة لو تاملوا فيها وتكلموا بالذات على صانعهم وادجب عقابهم اراهم
واحد فلا يبق لهم عذر بل عفاهم بدعوهم الى ان يقولوا ربنا الله **مسألة** اليس الله تعالى الست بكم فاما معنى
الاستعداد ان لو كان ذلك بدالة الحال دون المقال فلهذا كما يبعث الامم حرك وامر ان يفعل كذا فيجابه
به الرجل في فعله فاجابه وادبه بندي واحد من خدمه ثم يبعث هذا الذي شاهد عقوبته الا في ذلك
الشغل ولا يامر ان لا يقص في ذلك الامر فيقال لذلك الامر لم لا يامر به كمالا يقصر في ذلك الفعل كما يقصر في
فقول الامم عقوبتي الاول بندي بكنهه وتكون ذلك مني كما اخذ الميثاق عليه وامر اياه ان لا يقص في
الامر وان امره بذلك فصاحا وكذلك قوله تعالى واستندهم على انفسهم اخرجهم اي اخرجهم من هذه الصل واستنادي
اي اخرجهم على رويي ووجدا بدي **مسألة** اليس الله تعالى خبر اعنهم قالوا اي لو كان ذلك على جهة التصدي

الامر ان لا يقص في ذلك الامر فيقال لذلك الامر لم لا يامر به كمالا يقصر في ذلك الفعل كما يقصر في
فقول الامم عقوبتي الاول بندي بكنهه وتكون ذلك مني كما اخذ الميثاق عليه وامر اياه ان لا يقص في
الامر وان امره بذلك فصاحا وكذلك قوله تعالى واستندهم على انفسهم اخرجهم اي اخرجهم من هذه الصل واستنادي
اي اخرجهم على رويي ووجدا بدي **مسألة** اليس الله تعالى خبر اعنهم قالوا اي لو كان ذلك على جهة التصدي

بدلالة الحال لم يستقم هذا الجواب عنهم والحوادث بانه تقع بدلالة الحال وانه بالنظر والمقال المأثور الى قول القائل
تنتكوا الى باقي طول السبيري وانما استكوا اليه بدلالة الحال دون المقال والذي يؤكد هذا القول انه حال من طهرهم والذي
ذهب اليه هذا القائل ان يقول من طهرهم لا يقول اخرجه ذرته ادم من طهر ادمهم قال الشيخ ولو ان انسانا قال
معنى هذا الكلام شيئا الطف في هذا كما وجهها وهو ان يقول خلق جميع الخلائق كالذرره ولدى ادم عليه السلام
على قدر ذرته اي ذرته يكون هذا القدر هذا لا يتكرر ولا يكون فيخلق فاما ان يقول خلقهم بصورة على ما يكونون
اليوم القيمة فهذا لا يجوز ويؤدي هذا الى تفويت مذهب الدهر لانهم يقولون بان الانبياء ممكنة في طول الدهر
موجود كلها حالها غير انها نظير في حال ولا نظير في حال وهذا القول محال **وسئل عن اطفال المبرئين**
مسألة كافر قالوا فيه قال نعم انهم اهل الجنة لانهم لم يتركوا حكم الله في حكم النجاسة لانهم واهل بيته
ولانهم ليسوا من اهل الاعتقاد بانفسهم ومن لم يتركوا اهل الاعتقاد بفسادهم فهو حكم النجاسة لغيره واما في حكم الاخر
نزلهم الجنة ولا نارا وهكذا اجاب ابو حنيفة رحمه الله وقد قال بعض الناس اولاد الكفار كفار وعذوا في النار ويحرقون
عازي عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال لا يصح ان يستعملتم في النار وفي بعض الروايات في الجنة في النار وهذا
القول عندنا صحيح لانهم لو عذبوا بكفر بائنه وامهاتهم والله تعالى لا يعذب احدا **القول قيل**
لما جاز ان يعذبوا في النار بالرق والسبي لاجل ابايهم جاز ان يعذبوا في النار لاجل ابايهم قالوا في الدنيا فاما جوي
عليهم السبي والرق لانها دار محنة وبلية وليس دار جزاء فمن اراد ان يعذب احدا في الدنيا فليكن في النار ولا يكون
ظلم من الله تعالى لكونه عذبه في الاخر من غير حكمة فان كان ظلم الله تعالى لكونه عذبه في الاخر من غير حكمة
لانظلم مثقال ذرة واما الحديث في الايمان قد اختلف في هذا الباب روي في بعض الروايات انهم بعدوا في بعض انهم
لا يعذبون فوفق بين الاخبار وقول الذين يعذبون هم الذين بلغوا النجاسة لم يؤمنوا والذين لا يعذبون هم الذين لم يبلغوا
مبلغ النجاسة ولم يؤمنوا الله تعالى ولم يؤمنوا بربهم ولم يؤمنوا بكتبه وولادته واليوم الآخر وقال
بعضهم اطفال المشركون يكونون في الجنة خيرا من اهل الجنة وروى عن ذلك خبر اخر عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهذا لا يصح لان
من رقه الله تعالى الجنة والكرامة لا تكون الخدمه عليهم لان الخادم هو الذي يخدم غيره ولا اهل الجنة لا يحضرون الخادم
الا ان يقاتلوا بانهم يخدمون اهل الجنة من غير استخدام ولو صح الخبر فانه عليه الله تعالى يعطيه من الجنة مقدار ما
يعطي الخدام ويعطي بعضهم ما يعطي السادات على معنى التفاوت والقله والكثرة في الدرجة لا في العدد من اهل
الجنة **مسألة** قال الامام والاسلام عندنا واحد فكل من ارض من عندنا مؤمن مسلم وكل من
اسلم فهو مسلم مؤمن وان كان اسلم الاسلام في اللغة تقع على معنى في حق التوحيد والاعمال واحد وليس كما قالت
المجتزلة ان الاعمال والاسلام ليسا بواحد من كان مؤمنا فليس مسلم ومن كان مسلما فليس مؤمنا لان من مذهبهم ان
العبد اذا اتى بكلمة الاخلاص ولم يترك الكثرة فانه شقي مؤمنا فاذا ارتكب الكبائر خرج عن الاعمال الا انه لا يسي
ساقا في الاطلاق ويسمى مؤمنا ما دام لا يسمونه مؤمنا من الدليل على ان الاعمال والاسلام واحد ان الله تعالى اطلق
لفظ الاسلام عند وقوع الجارية كما اطلق لفظ الاعمال عند وقوع الهذيان لقوله تعالى فان استقاموا فقد استقاموا
وقال فان استقاموا فاستقاموا فانه قد استقاموا واعني ذلك من الاعمال على ان الاعمال والاسلام واحد قال
ومن بلغ غير الاسلام ديننا فليقر بقرانه وقال في موضع اخر لا تقولوا ان الله اعلم بالاسلام ليشق مؤمنا دل

ان الاعمال

ان الاعمال واحد والمؤمن مسلم وان كان لفظه الاسلام كقول معنى الحق ولكن يعرف ذلك بدلالة اخرى لا نفس اللفظ
بحقوله تعالى فالت الاعراب منا اولم ومنوا وكفر فلو استقامت شدة هذا على انهم يؤدبه الوحيد وانما اراد به التوحيد
والعلم والامانة والهدى اليه صلى الله عليه وسلم كان يعطاهم الا ان كان فيهم ومن المسلمين على فقالوا انما فراد الله عليهم قوام
لما لم يعتقدوا التوحيد ولكن شامهم مشايخ على معنى ان المشايخ كانوا منهم في تلامه فتشوا مشايخ لهذا المعنى من حيث
اللفظ لا من حيث التوحيد بل من حيث التوحيد واحد **قال قيل** الشرا من صلوا عليه ولم يسلوا على الله عليه السلام عن
الاعمال على الاسلام ولو كانت في الحقيقة واحدا لما احتاج الى السؤال وما يجب تحايل **مسألة** السؤال الاول كان شوا الا
لا على الاعتقاد والسؤال الثاني كان شوا الاعمال في حق الاعتقاد لا لما ان لم يوافقا **مسألة** ما معنى قوله صلى الله
وسلم ليس بوم من من لم يوافق حازه بواقفه قال هذا يعني منصرف الى الاعتقاد انما هو منصرف الى العمل على الاوافق ما اقتضاه
عقده الاعمال يقتضي من اعاد من الجاز لان الله بذلك يخرج عن الاعمال لان الاعمال لا تزل من المؤمن بارتكاب الكبائر فلا الله تعالى والحق
لهذا من المؤمنين اقتضوا شيئا من مؤمن مع وجود الدين والدليل عليه ان اخره بوسف عليه السلام اخبروا على قول بوسف
واستدان اهلاكم من اعلم الكبار هم هؤلاء الكفرة بل بانوا على الاعمال وروى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان اولاد نوح
كانوا اهلهم انبياء وكانوا اخر جوارح الاعمال صلوا الله عليه وآله وسلم على اتمام النعمة لقوله تعالى ومن نعمت
عليك وعلى آل يعقوب كما انما على النبي ولو كان ذلك يخرجهم عن الاعمال لم يكره ذلك اتمام النعمة عليهم واعايتكون
ذلك بعد النعمة عليهم وهذا لفظ الشيخ اي من غير ان يزيد في حلاله والدليل لما انه لا فرق بين ما قول الله تعالى ان الذين
عبدوا الاثلام ولا خلاف بين الامه ان الميزان هو الايمان وقوله تعالى فلما احس عيسى منهم الكفر الى قوله واشهدوا باسلامهم
وقوله تعالى واد اوجت الى الحوان من ان امنوا في من شولي قالوا انما واسد بابا مشايخ لم يعلم باننا مؤمنون وقوله
عليها فاحر خاتم كان فيها من المؤمنين فاجونا فيها غير من المسلمين والقصة قصة واحد ذكرها تارة باسم المسلمين وتارة
ذكرها باسم المؤمنين وان الاعمال والاسلام واحد **مسألة** يقول اعاني كما كان جبريل صلوا الله عليه وسلم هل نحن
هذا حال لا يجوز ان يقول هكذا لانه ليس كانه يقول ان الذي ائمت به هو مثل الذي امن به جبريل عليه السلام فقطص هذا اثبات
المسلم لله تعالى والصحيح ان يقول اعاني اعان جبريل الى ائمت بالذي امن به جبريل عليه السلام مثال هذا مطلق من قول قراني
كقول جبريل وهذا خطأ لان هذا يقتضي ان يكون قرآنه غير قرآن جبريل والصحيح ان يقال قرآن جبريل يعني قرآني وقرآن
جبريل واحد **مسألة** على الجراح اناس يحسمون ان يكون ادق من السعن واجد من الشيف قال لا فهم منه صا
يقضيه طاهر لا ناو من العراط ولا تستغل بكفنته ولا تقول انه دقيق او عريض او انه اجد من الشيف وادق من الشيع
ولكن معناه والله اعلم انه كانه عن العبد له التنزيه له لا يمكن احدها انها الابدية الاعمال وهذا كما يقال
بالفار به بافلاذ لموى برمي بايد رقت يفي اوى هي رايروا فاستنود ونى وذاوى مكر رايشتى وكوبند موى بدو
نيم مى كند يراذ بغذا وصفه بالعدالة والتنزيه في الامور كلها ومعنى هذا الكلام هي كس نواذ كدش برصا حا
مكر راستى هي غش وحيانت الخاير واشنود وهم راستينها الخاير يزايد **مسألة** هل كلا او كتاب
الانوار لغير عيسى عليه السلام قال لا يحتمل انه اراد به الكتاب الذي كتبه في الاعمال ثم قال انظر كيف علم الله عز وجل
كتابك حيث وضعه في خزائنه في اعلى الامكن عند عرشه وجعل حامله الملك المقربون على حبه النظم
وجعل محتواه كبريا يتوهم فيه الزيادة والنقصان فالواجب على العبد ان يعامل مع كتاب الله تعالى معاملة

أمنت
مكر

مع كتابه وهو ان يعطيه ويضعه في ابطس الماكر وارفعا واعلاها **قوله** الذي علم الامم انه قال
اوحي اليه تعالى اني من اسمائه ان يستوي المذنب واندر الصديقين قال سبحانه يستويهم بقول التوبة والعفو والحوار
عن سبائهم لانهم كانوا ابا من اصلاح الما من فلم يلغ فيه الما من ثم رجع عن عصيانه وفعلا ما كان امره به فقبول
عذره آمن شمل على الامم ولو كان امره بذلك لصلاح نفسه لصلاح الما من كان عذره عن عصيانه غير الا اني لو امرت
تقريب الكسب لصلاح معاشه ونجيب حاله فلم يبق بامرهم ثم اخذوا اليك من عصيانه ومخالفة امرهم فالك قبل عذره عليك شيئا
عن عس طالك امرته لصلاح نفسه ولو امرت غيرك بالكسب لصلاح نفسك فلم يبق بامرهم وعصاكم فاما امرته لم يعتد
اليك من عصيانه ومخالفة امرهم فان قول عذره عليك عس طالك امرته لصلاح نفسك لمنعه رجع اليك كذلك هي الله
تعالى امر عباد بترك الذنوب والمعاصي لصلاح امرهم ومنعه رجع اليهم فاذا حالقوا امرهم ثم جاؤا يعتقدون الله فان الله
تعالى يقبل عذره وما ذكرك على الله يعزيب **قوله** روي الله عنه وقع الاختلاف بين علماء هذا الزمان اذ لم ارادوا
ازيدوا الحق الى باب الله تعالى بدعوى من طعن في الرجا منهم من قال الدعوى من طعن في الرجا ومنهم من قال
الدعوى من طعن في الحق وانا اعيل الى ان الدعوى من طعن في الرجا افضل وقد ورد في الكتاب الوعيد والوعد للذين كفروا
بقول الوعد اهل الزمان الاول لما ان الخلق في ذلك الزمان كان الكرم على الباب ومكا على الباب تحق كذا يفارق
الاب لانه يعل له لو طارقت الباب عزلك الامير عز الواليه وهما فيك فحقا على ذلك فيله رم الباب ولا يفارقه
في زمانا اكثر الناس فارقا الباب وخلقوا الهدا وتجاوشوا على المعاصي وان تكاب الكلاب ومن طارقت الباب
لا خوف لانه لو حق اشتبه هربه فرعا لا تعود الى الباب ولودعي الى الباب بالرفق والمداره وذكر الآلا واليهما والكرم
والفضل على خلفه بل هو لهم ويرجع عن المعاصي ويعود الى الطاعات ولودعوا من حرمه التخييف رجا ليسوا من
روح الله وقطوا من حرمه فان سارب الحق والراي تارك العلم اذا تبع عقوبه جرخته من غير جاف بقول الله
لا تعفوا ولا تعاملني بفضله فانا لخرت الرضا حتى اذا فاشى الله الامر لا تعفوني الرضا فركب المعاصي من غير مباله
ومستخف بالمعاصي فحرم ذلك عن الرضا وتحل باب الوعيد على الكفار وانات الوعد للمؤمنين لانه لم يذكر في القرآن
انه الوعد والعذاب الا وقد ذكر عقوبهما ما دل على انه اراد به الكفار **قوله** واصل هذا الذي هو قار وتشر
المؤمنين بانهم من الله فضلا كبيرا ولم نقل المؤمن الرضا بركبوا الكبار وروي في الخبر ان الله تعالى اول من حاسب
بحاسب القضاء والامة بقولهم اني قدرت الحدود وببشمتهم فلم زدني ونقصهم فيقولون ربنا زدنا ليقول
ابلق في ردعهم وزجرهم ويقولون نعمنا راحة عليهم فارسيته دوافض را ببارند يادوسلطان را دورا من
بمى ارحم بكم لونه وبمى ارحم دركلاسته بود وهو دور الكوشل اند من فرقوا اول كويديجت استا
بلشتر از رحمت من بود انطلقوا بهم الى النار ومن روى دوم را كويديجت ارحم كدشدرت در تين سايدين
بدكان من وجر او صديكر ديت ايشارا از رحمت واهشار من انطلقوا الى النار **قوله** اناسمعا الى الكافر
تكون له قصير في الجنة فيرثها المثل اذ لم يثلم ذلك الكافر وهما في هذا الم لا قاله هو كلام فاشد لا الله سبحانه
وعلى عالم اهل الجنة واهل النار وقضى ارض خرج من الرضا كافر فلاحظ له في الجنة ومن خرج مع الاعاز
من غير دين فلاحظ له من النار ومن خرج غير ناب فهو في مشيه الله تعالى فاشتر الحكمة في نيا الفجوة
للكفر ولا خطلم منها الا ترى انما لما يتقضا ان الاموات يعودون اليها ولا يرجعون اليها فحق لا يلى لهم قصرا
ولو فعل

مكتبة

ع

ولو فعل واجدنا ذلك لقد منه شقيا **قوله** البشر قال الله تعالى لك الجنة التي ورث من عبادنا من كان تقيا
اطوا اسم الوارثة على الجنة فقال حق اسم الوارثة من الله تعالى على شئ يكون ذلك ملكا لهم على الحقيقة ولا يكون حصوا الى
احد ولا من ثا على احد من المخاويين كما حالنا نحن ث الارض ومن عليها والنيار جوعن فالارض ومن عليها ملكا لله تعالى
الارثة جعلها في ايدي عبادهم كما لا يحد اجدار لقول اذ ذلك كان ملكا لاحد من المخاويين ورثها عنه مخلوق اخر كذا
اطلا واسم الوارثة على الجنة لا يدك انما كانت للكفار فصارت للمسلمين وهذا لما بينا ان الله تعالى خلق الكافر وعلم
انه لا يورث ولا يخل الى هذا الفضل اذ لا معنى لخلق دار لا يدخلها الله ولو حرم هذا الجبر فبالمه والله اعلم ان الله تعالى
اذا ادخل اهل النار النار لم يفتح لهم ابواب الجنات حتى يرونها وينظروا اليها ونقال لهم عند ذلك لو اسئتم عليه تعالى
كان لكم مثل هذا حتى يكون لهم زيادة حسرة ونباهه **قوله** استشهد لمدته شئت كذا على كافي الا ان يهد
ان شامرا عان يستند الصي مثل هذا القول قال لا رسول الله عليه السلام خرج ولم يكر في طانه مشايهم كرم الله
الامان لا يكر من الله عنه وسار الصحابة فحين استرد حتى اعطاهم ولا من لا يكون له الادبهم واجد فاعطى ذلك الدرهم
لا شامرا عان استند الصي مثل هذا القول قال لا رسول الله عليه السلام خرج ولم يكر في طانه مشايهم كرم الله
ليش له الاجرهم فاماني خراشته دراهم كثره فالحاج الى هذا **قوله** لعل اسكرى لو اليك قرى سكر الود
بشكره قال المعنى فيه ان الولد انما استفاد من الاسلام وكرامة الامان قبل موغته والديه لانهم لم يوجد منه
الاورا وحياته الله تعالى حتى نال من ثبته الامان وكرامة الاسلام من كوي الصلوة عليه اذا مات ووقية في مقابر
المسلمين وغيرهما من الاحكام فقط تشكرها عليه هذه النعمة **قوله** ان جلد من ان هذا كبريت امه حتى
احلحت الى الخدمه فكان يخدمها بنفسه فقتله لم لا شئ الجار حتى يخدمها وانت تشكر خدمته الله تعالى
فعال وقت ما كنت محتاجا الى الخدمه خدمتي ابي بنفسه ثم قيل في الخبر ان الخدم اذا احتاجت الى الخدمه
وجب على ان اخدما بنفسى يكون مكافاة لغير صبيعتها ولا روى في الخبر ان الرجل اذا دام يخدم في بيتي لا يكتف
عليه شيئا فلما كان يخدمه الاجاب هذه الاحكام المرتبة في رتبة الوالد كرف يكون قد سوى الله تعالى من حرمه
الابوس ومن مراعاة حرمه الرسول عليه السلام فقال في شأن الرسول عليه السلام لا دفعوا احوالهم فوق صوت
البنى وقال في شأن الابوس وحضرتك لا تعبدوا الاياه وبالوالدين احسانا الى اوال ولا نقل لما في ولا شهما
وقالوا خضع كما خاج الذل من الرحمة وطلب ارحمها كما ربياني جعفر اذ كان من رحمتهما وفقهما على
ولدهما حال صفوه انما كانت تقوم من مضجعهما في الليلة الباردة كذا كذا من لصلاح الولد ونزيبته فينعي
لولد انما اذا بلغا مبلغا يحتاجان الى الخدمه فقوم الولد من راسه في كل ليلة كذا كذا امر لصلاحهما من غير
كراهة **قوله** عر لس الثياب النفسيه للتجمل واكل الطعام الطيب فقال لا بأس به لانه روى ان رجلا
دخل على رسول الله عليه السلام وعليه ثياب رثة فقال له عليه السلام هل انعم الله تعالى عليك نعمه
حب لسيرى اباوا من النعم فقال بلى من كل النعم فقال صلى الله عليه وسلم اذا انعم الله عليك نعمه يجب ان
تري انار نعمته عليك وكفى عرسج الاسلام من منصفه الله انما كان برضا وقد اخذوا له طبق بالودج
ووضعه بين يديه لاكله اذ دخل عليه واحد من القراء الذي لاحظ له من الفقه فقال له انما الشئ هل
سكتك لثنا اول مثل هذا في الدنيا فقال له سبح ما هذا ان الله تعالى خلق البشر والفايد في الرضا واخلقها

فقد من الله تعالى عليه وأوجب شكرها عليه ثم قال ولولا من الله عليك من أهوى ثم قال أو الله تعالى لم ترض
من كلمه ونسبه أن يهدى بعض نعمه وينسى البعض ولا يشكرها فكيف من دونه في الدرجة ثم معنى الحديث والله أعلم
أن الملايكه ما خدوهم ونقر بوعدهم إلى الحساب ثم جئنا الله تعالى العزم أن خلوا بينهم وأعطوهم الحوان وتكون ذلك
كله بفضل الله تعالى ثم قال الصبيان والأطفال لا يدخلون الجنة بغير إذن مما طنك في الفقر أو في قلة
الدعا فريض لم لا يقال فريض بقوله تعالى ادعوا ربكم تضرع وخفية وقال ادعوني استجب لكم والابن اليتيم والأولاد
فيه تقدم شوال المغفر والعقربان على سائر الجوارح فإن الله تعالى أجابنا بذلك عن عباده الصالحين بقوله وما كان
نولم إلا أن الوارثا اعفوا لنا دونا وادعوا في أمرنا وبنت أقدمنا وانفرا على القوم الكافرين **مسألة** لو أن قاتلا
يقول اللهم اعفوا لفلان ارتكبا ذنبا عظيما فاعفوا ما أن تقول هذا العامل عن حمله أو عن اعتقاده أو
منه به لأن المذهب عند المعتزلة أنهم لا يرون الشفاعة والاستغفار والدعاء للرحمة إلا الكبار وبعون من الكبار
مخرج عن الأمان والمخرج عن الأمان لا يستوجب الدعاء بالمعفو ومن شرط إجابه الدعاء الإخلاص كما يحكي عن النبي
الهدى أي مضور رحمه الله أن جلاص أهل الظلمة نزل دار واحد من بلادهم فارتحل إلى الأمان
لأمره بالنقل من داره فاجابوا بيمين أنه لا يملك النقل من الدار فخرج الرسول وأخبره بذلك فرفع النبي بصره
إلى السماء وقال ما جئني مني محياي أو دمي توخيتني بجأي أن فالتفت أن أخذ الظالم القول فأنقل من داره فسل
هل يستجاب دعاء الكافر إذا دعا فقال لا لأنه لا يعرف الله تعالى وإنما يدعو وسناك عن معبوده وهو الجسم لا
أنه يعطى شؤله بعد دعائه ولكن لا يكون ذلك إجابه لأن الإجابة ليست هي إعطاء الشؤل فإن الله تعالى يعطي
الكافر شيئا من عيشه شوال بحسبه البدر وسلامه الجوارح وصلاحي من المعاش ونحوها فإما جاز إعطاء هذه
الأنبياء من غير شوال جاز إعطاه أيضا سبعا على الشؤل وكان الفقيه حيدر يقول بأن دعاء الكافر مستجاب
وهو كارتقاء الشئ إلى بكر العياضي وكان النبي الأمام الرضا يفتي رحمه الله بقوله لا يستجاب دعاءه فذاري
السبح أمانهم المنام بقوله جواب هذه المسئلة كما قلت لا كما قاله الفقيه حيدر **مسألة** قال النبي صلى الله عليه
قال فاذركوا في العتق دعوا الله محضين له الذين فلما نجاهم إلى البر الأيه فالحجاب عنه من وجس أحد هما
أهم لمادعوا محضين صارا واشتغلوا بالكافرا إذا دعا الله تعالى في أحدهما القلب حصصا لما لا يرى الله
تعالى قال فلما نجاهم إلى البر أدامهم يشركون والسا في ذلك كالأزام الحقة عليهم لأنهم كانوا يدعون أصنامهم
ولا يستجاب لهم فادعوا الله تعالى فاعلموا عن ذلك دون الأصنام **مسألة** قال النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال اتقوا دعوة المظلوم وادعوا له فإنه لا يرد من دعائه من وجس من دعائه اتقوا دعواه وخصومه
يوم القيمة والمؤمن لو خدع الكافر يوم القيمة لا يرد من دعائه والسا في لو أن شالما بطلم فوجبا
فدعوا عليه الجوش فصب الظالم بكمه من من وجس وخنسوار قال فليس ذلك إجابة لدعائه بل إنما هو عدل
من الله تعالى لا قبول جزئية عزم دمه وماله فاذن الظالم عليه المسم قد روى أن الله تعالى وكان من دعائه
الله تعالى أن يعاقبه بذلك أن يرى هذا الجوش لو أن الله تعالى على مثله شرعه وقضى العاقبة به
وأمير المؤمنين بقضا حقه فإلّا منع عن ذلك كبسه الحاكم إذا اطلب منه الجوش حسنه ولا يكون ذلك إعطاء
الجوش بل يكون ذلك عبدا منه كقولك كهن **مسألة** عرفت من ذلك أنه لا يشترط فعل المضيق
أن كان

أخذه
إذا كان كذا على الله تعالى فقال نعم فعلى البشر أن آدم صلوات الله عليه وسلم كان صيفا عند الله تعالى أنزله داره فلم
عنه بركة واحدة فقال الشؤل محال لأن على الدارين داره نقله من داره إلى داره لصن بكمه وذلك ما روي أن ملك
الروم أرسل شوكا إلى المدينة في من رأى بكس في الله عنها أكرم ترغوى بالله تعالى حلو الجنة فاعدها المومنين فلم يخرج
أدم من الجنة وكلف يلقى بكرم الكرم أن نزل ضيفه دار كرامته ويقطعه باطبيب طعامه ويتقيه من الذي تراه
ثم يخرج منه فمده منه اليوم لا جفقه الكرام فقال عبد الله لرسول الله عنه أنا الزمة المحقة بعون الله تعالى
فقال إذا نزل الملك الروم ضيف عزيز ما صنع به قال ينزله في أشرف الأماكن ويعطيه أطيب الطعام
والذات شراب فقال إذا أكل الصيف وشرب احتاح إلى البول والغايها قال يخرجها إلى المخرج
فقال إن عمن هذا جواد شؤلك وهو أن الله تعالى حلو الجنة ونعمتها وحلقا با نادى عليه السلام وأطعمه
من طعامها وسقاه من شرابها إلا أنه مرقضا لله تعالى أن يخرج من صلبه جينا بحسب ما شئت ومثل صاحبك
وساير الكفرة الذين لا يصلحون للجنة فجعل الدنيا مشغرا حاد أرسله إليهما ليفترغ نفسه ويخرج من صلبه
ملا يصلح للجنة ثم يعيده الله تعالى إليهما مع أولاد الذين يصلحون لها **مسألة** قد كان الله تعالى قادر
على إخراجهم قبل وجود الزلزله منه فلم أخرجه منها بعد وجود الزلزله منه قال يعلم العباد
أن الزلزله تنب لقطع الكرامة فلا يتجاسرون عليها **مسألة** روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
عليه السلام وحي كركه دنيا وأخوت كركه با فريدم أن موسى عبد الله فريدم أن خير روي أن جواب
دادك من حمله فتشاهد كركه طاهر ش جاحقندي تفا كركه جرح عن وعلاي بيان ست أرمهم
حيوزها وكركه جرح درشت شود نا ويلش أن فريدم كركه يادهم هر جرحه فريدم أن منافع دنيا وأخوت
همه أن سر سبب ترا فريدم جرحه انشال با جاحقندي فريدم أن جرحه كركه ملوك من جواهد نهدا فاضل
تري كركه نام زد كركه منت بران كركه نمند ومجد عليه السلام فاضل تري فريدم أن آدم صلى الله عليه وسلم
بود لزيه من معنى زاون نام زد كركه **مسألة** عن أسلم من أبي ومات على الإسلام والذي أرى من شلم ومات
على الكفر ما جالهم في الآخرة فقال أما من شلم منهم فلا سكا أن مصيره إلى النار بقوله تعالى لا ملان
حدم من الجنة والناس أجمعين وأما من شلم منهم فعلى قول أبي يوسف ومجد كركه التواب والجنة كما يكون
للادمين وعندي حقه رحمه الله لا حكم نازلهم خطا في الجنان التي وعد الله تعالى للادمين ولا الله تعالى
لم يبيتر في القرآن فكن التواب للادمين وهم يدفعون كركهم وبساتينهم وتظلون بأشجارها
كما في الدنيا الخان والبساتين ملك للادمين ولهم الانقطاع من جهة الشكفي والاستقلال كت الأسرار
كركي في الآخرة استدل لا بالشاهد على الغائب لأن الله تعالى لم يسي لهم توابا في القرآن ولعلم لغتنا
أنه لا يضيع أعانهم في عظيم ما شئت وهو يعلم بذلك في لا يعلم **مسألة** روي أن آدم من خلقوا من
التراب ودفنوا في التراب بعد الموت والجن خلقوا من النار فاذن أنوا فماد ينفون فقال الله تعالى
أخبر خلقهم بقوله تعالى والجان خلقناه من قبل من الزلزالهم ولم يذنبوا ولم يروا أن
الله عليه السلام سأل عن ربه عن ذلك فدل أنه لم يسمع معرفه ذلك والله تعالى أعلم بهم أعرف لكأنه لم يزلهم

بكره
الحاكم

وفاك انك فخرنا
انك انك فخرنا

انما كان طاعة الله في كل وقت وفي كل حال
الارادة وان يشي الله لا وجه له الجنة انما قال الحق ان الله في يوم
انفردوا عن قلوبهم ولا يحال ان يفتكوا كل فخر كان في
انما كان طاعة الله في كل وقت وفي كل حال
الارادة وان يشي الله لا وجه له الجنة انما قال الحق ان الله في يوم
انفردوا عن قلوبهم ولا يحال ان يفتكوا كل فخر كان في

انما كان طاعة الله في كل وقت وفي كل حال
الارادة وان يشي الله لا وجه له الجنة انما قال الحق ان الله في يوم
انفردوا عن قلوبهم ولا يحال ان يفتكوا كل فخر كان في

انما كان طاعة الله في كل وقت وفي كل حال
الارادة وان يشي الله لا وجه له الجنة انما قال الحق ان الله في يوم
انفردوا عن قلوبهم ولا يحال ان يفتكوا كل فخر كان في

انما كان طاعة الله في كل وقت وفي كل حال
الارادة وان يشي الله لا وجه له الجنة انما قال الحق ان الله في يوم
انفردوا عن قلوبهم ولا يحال ان يفتكوا كل فخر كان في